

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا فَارَقْنَا التَّقْدِيرَ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَا كُنْتَ بِرُؤُوسِهِمْ

چون ایت موصوفال ست نافعیت تعلیم تدیجی بمان
عامه ناس حاضر باشد یا دی و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنی و دینی
بر مقاصد مبادی پس اتباع للنص لزوم صحیفه شهریه که متدرج بتدرج مشهور
مسببه

الکادى

جلد ۱ باب ۱ ماه جمادی الثانی ۱۳۸۴ هـ

که جامع ست انواع علوم دینی ابرائے هر طالب جادی مذکر ست در هر مجلس نادی
و سکن ست بمان هر جامع و صادی و بصورت ترجمه ساله لاناوار محمدی و تسهیل الموعظ
و حل انتباهات و کلید شمولی و تشریف حیوة این لطیفات و سیره الصدیق که اکثران استفاد
از درگاه رشادی یعنی خانقاه شرفی امدادی و با دارة محمد عثمان عامی و در هر ماه اسلامی
در محبوب المطابع دہلی مطبوع گردید

از کتبخانه اشرفیہ در سیہ کلان دہلی یزیدنا نوز بر صد و رصیگرود

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ماہ جمادی الثانی ۱۳۸۲ھ بحسب رمی نبوی صلعم
جو بہ برکت و عار حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ العالی
کتب خانہ اشرفیہ دربیہ کلان دہلی سے شائع ہوتا ہے۔

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب	صفحات
۱	الانوار المحمدیہ	حدیث	مولانا مولوی حافظ ظفر احمد صاحب سلمہ	۲۱
۲	تسمیل الموعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ	۱۰
۳	المنخب من الخطب	مضامین مختلفہ	" "	۱۱
۴	کلید ثنوی	تصرف	" "	۱۲
۵	انتشرف	"	" "	۱۳
۶	امثال عبرت	مضامین مختلفہ	مولانا مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ	۱۴

مقاصد و ضوابط رسالہ الہادی

- ۱۔ اس رسالہ کو شرعی مباحث کے سوا سیاسی یا کوئی تعلق نہیں ہے۔
- ۲۔ رسالہ ہذا کا مقصد مسلمانوں کے ظاہر و باطن کی اصلاح ہے۔
- ۳۔ ہر قمری مہینہ کی تین تاریخ کو رسالہ روانہ ہو جاتا ہے اگر کسی صاحب کے پاس رسالہ نہ پہنچے تو فوراً طلبہائیں اطلاع دیتے ہیں دوبارہ روانہ کر دیا جاتا ہے۔
- ۴۔ رسالہ ہذا کی سالانہ قیمت بکری مع حصول لڑاک علاوہ ان حضرات کے جو قیمت پیشگی ارسال فرمائیں سب حضرات کی خدمت میں رسالہ دی۔ پی۔ کیا جاتا ہے۔ اور وہی پیشگی صورت میں جہز پرچہ رجسٹری فیس منی آرڈر کی صورت میں ارسال کیا جاتا ہے۔
- ۵۔ ہر خریدار کو ابتدائے سال سے خریدار ہونا ضروری ہے اور رسالہ کا سال جمادی الاول سے شروع ہوتا ہے۔
- ۶۔ رسالہ ہذا میں بجز اپنے کتب خانہ کی کتب کے کسی صاحب کا اشتہار یا کسی کتاب کا ریویو وغیرہ شائع نہیں کیا جاتا۔
- ۷۔ رسالہ ہذا کی پُرانی جلدیں بھی موجود ہیں۔ مگر ان کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے بجائے بکری کے مع حصول کے (سے) علاوہ حصول لڑاک مقرر ہے۔

محمد عثمان - مدیر رسالہ الہادی دربیہ کلان دہلی

(سبحان اللہ!) تمھارے سامنے کیا چیز آرہی ہے اور تم کس کا استقبال کر رہے ہو حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا کوئی (خاص) وحی نازل ہوئی ہے فرمایا نہیں عرض کیا پر کیا کوئی دشمن آرہا ہے فرمایا نہیں عرض کیا پر کیا بات ہے فرمایا (وہ عجیب بات یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ رمضان کی پہلی رات ہی میں اس قبلہ کے تمام ماننے والوں کو بخشدیتے ہیں اور حضورؐ نے اپنے دست بھارک سے قبلہ کی طرف اشارہ فرمایا۔ ایک شخص یہ بات سُن کر حضورؐ کے سامنے سر ہلاتے ہوئے کہنے لگا واہ واہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے فلاں کیا تیرے دل نے اسکی تصدیق کی ہے (اسلئے سر ہلاتا ہے یا اور کوئی سبب) کہا یہ بات نہیں بلکہ مجھے منافق کا خیال آگیا (کہ وہ بھی بخشا گیا کیونکہ اہل قبلہ میں تو بظاہر وہ بھی شامل ہے) حضورؐ نے فرمایا کہ منافقین تو کافر ہیں اور کافروں کے لیے اس (بشارت) میں کوئی حصہ نہیں اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کر کے کہا ہے کہ اگر یہ حدیث صحیح ہو تو عجیب ہے کیونکہ مجھے خلف ابوالربیع اور اس کے شاگرد عمرو بن حمزہ قیس کے متعلق جرح و تعدیل کچھ معلوم نہیں۔ (حافظ) منذری فرماتے ہیں کہ ابن ابی حاتم نے ان دونوں کا ذکر کیا ہے اور انہیں کوئی جرح بیان نہیں کی (واللہ اعلم)

۴۹

(۲۹) عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کا تذکرہ فرمایا اور اسکی فضیلت تمام مہینوں پر ظاہر فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ جو شخص رمضان میں محض ایمان اور طلب ثواب کی وجہ سے قیام کرے (مراد تراویح ہی) وہ اپنے گناہوں سے ایسا نکل جائے گا جیسے آج ہی اپنے ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا۔ اسکو نسائی نے روایت کیا اور کہا یہ (حدیث عبدالرحمن بن عوف کی روایت سے) خط ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ یہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے ہے۔ نسائی کی ایک روایت میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تو رمضان کا روزہ فرض کیا ہے اور میں نے اس کے قیام (تراویح) کو سنون کیا ہے۔ پس جو شخص رمضان کا روزہ رکھے اور (رات کو) قیام کرے محض ایمان اور طلب ثواب کی نیت سے وہ اپنے گناہوں سے ایسا نکل جائے گا جیسا آج ہی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا۔

ف اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تراویح کی نماز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مسنون فرمایا ہے اور بعض روایات سے یہ بھی ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چند روز جماعت کے ساتھ تراویح پڑھی پھر فرضیت کے اندیشہ سے جماعت کو ترک کر دیا پس غیر متقلدوں کا اس کو سنتِ عمری کہنا غلط ہے۔ حضرت عمرؓ نے صرف اتنا کیا ہے کہ تراویح کی جماعت کے لیے ایک متقل امام مقرر فرمایا پہلے ایک امام کی تعیین نہ تھی بلکہ مسجد میں بہت سے حفاظ کے ساتھ الگ الگ جماعت ہوتی تھی۔ جس سے سامعین کو پریشانی ہوتی حضرت عمرؓ تعدد جماعت کو بند کر کے ایک جماعت ایک امام کے ساتھ مقرر فرمادی رہی رکعات کی شمار تو حضرت خلفاء راشدین سے تو صحیح سند کے ساتھ ثابت ہے کہ وہ رمضان میں بیس رکعات اور تین وتر کے ساتھ قیام کرتے تھے اور ابن عباس کی ایک حدیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی بیس رکعات کا پڑھنا ثابت ہے مگر اسکی سند میں محدثین کو کلام ہے لیکن انصاف یہ ہے کہ اصول حدیث کے موافق یہ حدیث حسن کم نہیں اس لیے اس کا قبول کرنا لازم ہے تفصیل (س بحث کی اعلاء السنن میں موجود ہے) (۳۰) حضرت عمرو بن مرہ جہنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر میں لا الہ الا محمد رسول اللہ کا دل سے اقرار کر لوں اور پانچوں نمازیں پڑھتا رہوں اور زکوٰۃ دیتا رہوں اور رمضان کا روزہ رکھوں اور اس کا قیام بجالاؤں تو میں کن لوگوں میں سے ہوں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو صدیقین و شہداء میں سے ہو گا اسکو ہزار نے اور ابن خزیمہ و ابن جبان نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ اور یہ الفاظ ابن جبان کے ہیں (۳۱) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص شب قدر میں محض ایمان اور طلبِ ثواب کی وجہ سے قیام کرے (یعنی شب بیدار رہے اور نماز پڑھے) اس کے اگلے گناہ معاف ہو جائیں گے اس کو شیخین نے صحیحین میں روایت کیا ہے جیسا اوپر گزر چکا ہے اور مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص شب قدر میں قیام کرے اور اسکو پائے بھی اور غالباً حضور نے

یہی فرمایا کہ محض ایمان اور طلبِ ثواب کی وجہ سے قیام کرے اس کے اگلے گناہ بخشہ دیئے جائیں گے اور احمد نے عبد اللہ بن محمد بن عقیل کے واسطے سے عمرو بن عبد الرحمن سے عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیکو شب قبل سے اطلاع دی اور فرمایا وہ رمضان کے عشرہ اخیرہ میں ہوتی ہے اکیسویں یا تیسویں یا پچیسویں یا ستائیسویں یا اسیویں رات میں یا رمضان کی اخیر رات میں ہوتی ہے جو شخص طلبِ ثواب کی وجہ سے اس میں قیام کرے اس کے اگلے اور پچھلے گناہ سب بخشہ دیئے جائیں گے (حافظ منذری فرماتے ہیں کہ) یہ زیادتی حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں اس باب کے شروع میں بھی گزر چکی ہے (یعنی پچھلے گناہوں کا معاف ہو جانا جیسا اس ایت میں بھی آیا ہے جو پہلے گزر چکی ملاحظہ ہو عمل)

(۳۳) امام مالک رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے کسی معتبر ثقہ عالم سے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے لوگوں کی عمریں دکھلائی گئیں یا پہلی امتوں میں سے بعض لوگوں کی عمریں دکھلائی گئیں تو شاید آپ نے اپنی امت کی عمروں کو کم دیکھ کر یہ سمجھا کہ میری امت عمل کے اس درجہ کو نہ پہنچ سکے گی جسکو دوسری امتیں پہنچتی ہیں تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو شب قدر عطا فرمائی جو ہزار مہینوں سے بہتر و افضل ہے۔ اسکو امام مالک نے سطور (بلاغاً) موطا میں روایت کیا ہے (پوری سند نہیں بیان کی مگر امام مالک کا بلاغ حجت ہے جیسا امام بخاری کی تعلیقات حجت ہیں جبکہ جزم کی سائنہ مذکور ہوں۔

رمضان میں دن کسی عذر کے روزہ نہ رکھنے پر وعید

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص رمضان کے ایک دن کا روزہ بدو نہ کسی بیماری اور خست کے نہ رکھے تو اسکی تلافی تمام زمانہ کے روزوں سے بھی نہ ہو سکے گی گو سارے زمانہ کا روزہ نہ رکھے اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور الفاظ اپنی کے ہیں اور ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ

داہن خرمیہ نے صحیح میں اور بیہقی نے بھی روایت کیا ہے سب کے سب ابن المطویس اور بقول بعض ابوالمطویس کے واسطہ سے وہ اپنے باپ سے وہ ابوہریرہ سے روایت کرتے ہیں اور بخاری نے اسکو بدوین حرم کے تعلیقاً روایت کیا ہے ترمذی کہتے ہیں کہ ہم اسکو بجز اس سند کے اور کسی طریق سے نہیں جانتے اور میں نے امام بخاری کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ابوالمطویس کا نام یزید بن المطویس ہے اور اس حدیث کے سوان کی اور کوئی حدیث مجھے معلوم نہیں اور امام بخاری نے یہ بھی فرمایا کہ مجھے یہ بھی معلوم نہیں کہ ابوالمطویس کے باپ کا حضرت ابوہریرہ سے سماع ہے یا نہیں اور ابن جہان نے کہا ہے کہ جس حدیث کی روایت میں وہ متفق ہو اس سے احتجاج جائز نہیں واللہ اعلم (۲) ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں ایک بار سو رہا تھا کہ میرے پاس دو شخص آئے انہوں نے میرے بازو پکڑے اور ایک دشوار گزار پہاڑ پر لے گئے اور مجھ سے کہا او چڑھو میں نے کہا مجھے اس کی طاقت نہیں انہوں نے کہا کہ ہم اسکو آپ کے لیے آسان کر دیں گے تو میں او چڑھ گیا جب پہاڑ کے بیچ میں پہونچا تو وقعت سخت آدازیں مجھے سنائی دیں میں نے کہا یہ کیسی آدازیں ہیں کہا یہ دوزخیوں کی چیخ پکار ہے۔ پر وہ مجھکو آگے لے چلے تو مجھے ایسے لوگ نظر پڑے جو اٹری کے بل رانے ٹٹکائے گئے ہیں اور انکی باجھیں چیر دی گئی ہیں ان کی باجھوں سے خون بہ رہا ہے۔ میں نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں کہا یہ وہ لوگ ہیں جو روزہ کھانے سے پہلے افطار کر لیا کرتے تھے الحدیث اسکو ابن خرمیہ داہن جان نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے *

۵۲

(۳) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور حماد بن زید (راوی) کا قول یہ ہے کہ میرے علم میں ابن عباس نے اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی طرف مرفوع کیا ہے کہ حضور نے فرمایا اسلام کے دستے اور دین کی بنیادیں تین ہیں جنہر اسلام کی

لہ قولہ قبل تحلۃ صومہم معنہا یفطرون قبل وقت الافطار ۱۲۸۰ھ

کی عمارت قائم ہے جو شخص ان میں سے ایک کو بھی چوڑے گا وہ اسکی وجہ سے کافر حلال الدم ہو جائے گا ایک لا الہ الا اللہ کا دل و زبان سے اقرار دوسرے فرض نماز تیسرے رمضان کا روزہ اسکو ابو یعلیٰ نے سند حسن سے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جو شخص ان میں سے ایک کو بھی ترک کرے گا وہ اللہ کے ساتھ کفر کرے گا لا الہ الا اللہ ہے اس کی نہ عز و عبادت قبول ہوگی نہ نفل اس کا خون اور مال حلال ہو گیا (حافظ) منذری رحمہ فرماتے ہیں کہ نماز ترک کرنے کی وعید میں اس مضمین کی بہت سی احادیث گذر چکی ہیں *

ف سلف کا اور جمہور علماء امت کا اس پر اجماع ہے کہ جو شخص نماز روزہ کو فرض جانتا ہو فرضیت کا انکار نہ کرتا ہو پستی اور کاہلی کی وجہ سے نماز روزہ ترک کرے تو وہ کافر ہوگا ہاں فاسق ہو جائے گا پس یہ احادیث اس صورت پر محمول ہیں جبکہ ترک صلوٰۃ و صوم کا منشا انکار فرضیت ہو یا مطلب یہ ہے کہ اس شخص نے کافروں جیسا کام کیا کیونکہ صلوٰۃ و صوم کا ترک کرنا مسلمانوں کا کام نہیں اور بعض علماء کا یہ مذہب ہے کہ احادیث وعید میں تاویل نہ کرنا چاہیے تاکہ وعید کا اثر کمزور نہ ہو واللہ اعلم (۱۲)

۵۳

ماہ شوال میں چھ روزہ رکھنے کی ترغیب

(۱) حضرت ابوایوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد شوال میں چھ روزے رکھے اس نے گویا سال پھر کے روزے رکھے اسکو مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے بھی سند صحیح سے اس زیادتی کے ساتھ روایت کیا ہے کہ میں نے عرض کیا کہ ہر دن کے عوض دس دن کے روزوں کا ثواب ہوگا حضور نے فرمایا ہاں *

(۲) حضرت ثوبان سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزادہ کردہ غلام ہیں۔ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عید الفطر کے بعد چھ روزے رکھے اس نے گویا پورے سال کے روزے رکھے من جابر بالحسنۃ قلہ عشر مثالیہا

جو ایک نیکی کرتا ہے اسکو دس نیکیوں کا ثواب ملتا ہے اسکو ابن ماجہ اور نسائی نے روایت کیا ہے اور نسائی کے الفاظ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایک نیکی کو دس نیکیوں کے برابر کیا ہے پس ایک مہینہ تو دس مہینوں کے برابر ہو گیا اور عید الفطر کے بعد چھ روزوں سے سال پورا ہو گیا۔ اور ابن خستریہ نے بھی اپنی صحیح میں اس حدیث کو ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ رمضان کے روزے تو دس مہینوں کے برابر ہو گئے اور اس کے بعد چھ روز دو مہینوں کے برابر ہیں۔ پس یہ سال بہر کے روزے ہوئے۔ اور ابن جہان نے اپنی صحیح میں ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ جس نے رمضان کے روزے رکھے۔ اور شوال میں چھ دن کے روزے رکھے اُس نے سال بہر کے روزے رکھے۔ اور اس حدیث کو احمد و بنار و طبرانی نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت بیان کیا ہے۔ (۳۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے رمضان کے روزے رکھے اور اس کے پیچھے شوال میں چھ روزے رکھے اُس نے گویا سال بہر روزے رکھے اسکو بنار نے چند طرق سے روایت کیا ہے اور ایک طریق کی سند صحیح ہے اور طبرانی نے اوسط میں اسکو ایسی سند سے جو قابل غور ہے بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ جس نے عید الفطر کے بعد چھ روزے پے درپے رکھے گویا اُس نے سال بہر کے روزے رکھے۔

(۳۴) عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے رمضان کے روزے رکھے اور اس کے بعد شوال میں چھ روزے رکھے وہ اپنے گناہوں سے اس طرح پاک ہو گیا جیسا اُس دن پاک تھا جس دن اسکی ماں نے اسکو جنم دیا تھا۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔

ف۔ ان احادیث سے شوال کے مہینہ میں چھ روزے رکھنے کی فضیلت ظاہر ہے اور یہ حضورؐ نے فرمایا ہے کہ اس سے سال بہر کے روزوں کا ثواب ملیگا اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ اسکو تین سو ساٹھ دن کے روزوں کا ثواب ملیگا اور یہ مطلب نہیں کہ سال بہر جو شخص روزہ رکھے اُسکو اس شخص سے زیادہ ثواب ملیگا جس نے رمضان کے بعد

شوال میں چہ روزے رکھے ہیں کیونکہ جب ایک روزہ کا ثواب دس روزوں کے برابر ہے
تو جو سال ہر روزے رکھے گا اسکو ساڑھے تین سو روزوں کا ثواب تین ہزار پانچ سو روزوں
کے برابر ملے گا خوب سمجھ لو اور جن احادیث میں صوم الدہر کی ممانعت وارد ہے ان کا مطلب
آگے معلوم ہو جائے گا۔

ف عوام میں مشہور ہے کہ شش عید کے روزوں کا یہ ثواب اسی وقت ملے گا جبکہ عید الفطر
کے بعد ایک روزہ متصل رکھ لیا جائے اس قید کی کوئی اصل نہیں۔ بلکہ شوال کے مہینے کے
اندر اندر جب بھی چہ روزے رکھ دیئے جائیں گے یہ ثواب مل جائے گا البتہ طبرانی کی ایک
روایت سے جسکی سند قابل غور ہے (مگر زیادہ ضعیف اور موضوع نہیں) یہ معلوم ہوتا ہے
کہ یہ چہ روزے پہلے درپے رکھنا چاہیں متفرقاً نہ رکھے جائیں اس لیے یہ تو اختیار ہے
کہ خواہ عید الفطر کے بعد فوراً رکھے یا وسط شوال میں یا اخیر مہینہ میں مگر بہتر یہ ہے کہ چہ دن
متواتر روزہ رکھا جائے۔ اور چونکہ صحیح حدیثوں میں یہ قید مذکور نہیں جو طبرانی کی روایت میں
مذکور ہے اسلئے اگر تفریق کیسا تہہ ہی چہ دن پورے کر دیئے جائیں گے جب ہی اُمید قوی
یہ ہے کہ وہ ثواب جو حدیثوں میں مذکور ہے اس صورت میں ہی مل جائے گا واللہ تعالیٰ علم
ف بعض علماء نے فرمایا ہے کہ شوال کے چہ روزوں کو رمضان سے وہ تعلق ہے جو
فرض نماز کے بعد کی سنتوں کو فرض نماز سے تعلق ہوتا ہے ۱۲ مترجم

**عرفہ کے دن روزہ رکھنے کی ترغیب اس شخص کے لئے جو اس دن
میدان قایم ہو اور اس دن حج کر نیوالیکو اس سے ممانعت کا بیان**

(۱) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
۱۲ قمری سال کے تین سو پچیس دن سب سے بڑے دن چھ دن ہیں جو تک سال ہر سال پانچ دن روزہ رکھنا منع ہے یعنی عید میں دوام تشریق اسکو ساڑھے تین سو دن تک
منع ہے اور امام ابو یوسف سے جو تابع کی کراہت منقول ہے وہ روایت ضعیف ہے یا یہ مطلب ہے کہ ایسا تابع مکروہ ہے
جس میں عید الفطر کے دن بھی روزہ رکھا جائے اور اگر ان سے یہ روایت ہو ہی تو اس پر محمول کیا جائے گا کہ ان کو
کسی حدیث سے تابع کی قید معلوم نہیں ہوئی۔ ۱۲ ظ۔

عرفہ کے روزہ کی بابت سوال کیا گیا آپ نے فرمایا کہ سال گذشتہ اور سال آئندہ (کے گناہوں) کا کفارہ ہو جاتا ہے اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور اسی کے یہ الفاظ ہیں اور ابوداؤد و سنائی اور ابن ماجہ و ترمذی نے بھی روایت کیا ہے ترمذی کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عرفہ کے روزہ کی بابت مجھے اللہ تعالیٰ سے امید یہ ہے کہ وہ ایک سال اگلے اور ایک سال پچھلے (کے گناہوں) کا کفارہ ہو جاتا ہے اور ابن ماجہ نے قتادہ بن نعمان سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے عرفہ کے دن روزہ رکھا اُس کے ایک سال اگلے اور ایک سال پچھلے کے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔

(۲) عطار خراسانی سے روایت ہے کہ عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما عرفہ کے دن حضرت عائشہ کے پاس گئے اُس وقت حضرت عائشہ روزہ سے تھیں اور ان کے اوپر پانی ڈالا جا رہا تھا شاید روزہ کی وجہ سے گرمی اور پیاس کی تکلیف ہوگی (تو عبد الرحمن نے کہا آپ روزہ توڑ دیجئے حضرت عائشہ نے فرمایا میں اسی روزہ کو توڑ دوں جسکی بابت میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ عرفہ کے دن کا روزہ اُس سال (کے گناہوں) کا کفارہ ہو جاتا ہے جو پہلے گذر چکا ہے اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راویوں سے صحیح میں احتجاج کیا گیا ہے مگر عطار خراسانی کا عبد الرحمن بن ابی بکر سے سماع ثابت نہیں ہے۔

۵۶

(۳) سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص عرفہ کے دن روزہ رکھے اُس کے پے درپے دو سال کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اسکو ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

(۴) ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص عرفہ کے دن روزہ رکھے اُس کے ایک سال اگلے اور ایک سال پچھلے کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور جو عاشوراکار روزہ رکھے اُس کے ایک سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اسکو طبرانی نے اوسط میں سند حسن سے روایت کیا ہے۔

ڈرافٹی آواز سے پوچھا کہ تم نے یہ کیا کیا۔ حضرت شیخ نے فرمایا کہ جو کچھ میں نے کیا ہے آپ کو بھی معلوم ہے دریافت کرنے کی ضرورت نہیں ورنہ میں یہاں تک نہ لایا جاتا بادشاہ یہ جواب نہ دے گا۔ غصہ میں بہر گیا اور پوچھا کہ تم نے یہ حرکت کیوں کی کیا تم شرعی کو تو ال ہو کہ لوگوں کے کاموں کی دیکھ بہال کرتے پھرتے ہو شیخ نے فرمایا کہ ہاں شرعی کو تو ال ہوں بادشاہ نے پوچھا کہ تم کو کسے کو تو ال بنایا ہے فرمایا کہ جس نے تجھے بادشاہ بنایا ہے بادشاہ نے پوچھا کوئی دلیل ہے فرمایا کہ ہاں یہ آیت ہے **يَا بَنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَامْرَأُ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ** (ترجمہ) اے میرے بیٹے نماز اچھی طرح پڑھا کرنا اور اچھے کاموں کا دوسروں کو حکم کرتے رہنا اور برے کاموں سے روکنا۔ اور جو کچھ تم کو مصیبت پہنچے اُس پر صبر کرنا حاصل یہ کہ برے کاموں سے روکنے کا آیت میں حکم ہے اسلئے ہر مسلمان کو حق ہے کہ بُری بات پر روک ٹوک کرے بادشاہ نے جو یہ نڈر پن کی باتیں سنیں تو اس پر بڑا اثر ہوا اور کہا کہ ہم نے تم کو آج سے کو تو ال بنادیا مگر ایک بات بتاؤ کہ ایک مٹکا تم نے کیوں چوڑ دیا فرمایا کہ جب میں نے نوٹکی توڑ ڈالے تو نفس میں خیال آیا کہ اے ابوالحسن تو نے بُری ہمت کا کام کیا کہ بادشاہ بھی نہ ڈرا۔ میں نے اسی وقت ہاتھ روک لیا کیونکہ اس سے پہلے تو اللہ تعالیٰ کی ضمانت کے لئے توڑے تھے اگر اب توڑوں گا تو وہ نفس کے لئے ہو گا اس لئے دسواں مٹکا چوڑ دیا بادشاہ پر اس کا بہت اثر ہوا کتابوں میں ایسی ہی حکایت حضرت علیؑ کی لکھی ہے کہ آپ ایک کافر کے قتل کرنے کے واسطے اُس کے سینے پر چڑھ بیٹھے اُس نے آپ کے چہرہ مبارک پر تھوک دیا۔ آپ فوراً اُتر پڑے اور اس کو چوڑ دیا اُس نے پوچھا کہ باوجود اس کے کہ آپ مجھ پر غالب ہو گئے تھے اور میں پوری طرح آپ کے قبضہ میں آگیا تھا پھر میں نے گستاخی بھی سخت کی ان باتوں کے ہوتے ہوئے کیا وجہ ہوئی کہ آپ الگ ہو گئے اور مجھے قتل نہیں کیا فرمایا کہ تیرے تھوکنے سے پہلے تو میری نیت اللہ کے واسطے تجھ کو مارنے کی تھی اور جب تو نے تھوکا تو مجھے غصہ آگیا اور نفس نے کہا کہ جلدی اس گستاخ کا کام تمام کر دو تو اب نفس کی شرکت ہو گئی تھی۔

اب اگر قتل کرتا تو خالص اللہ کے واسطے مہوتا اس لیے میں نے چھوڑ دیا وہ یہ دیکھ کر مسلمان ہو گیا یہ شکایت تو اس مناسبت سے بیان کی گئی کہ جیسے حضرت ابوالحسن نوری نے خالص اللہ کے لئے شراب کے شکرے توڑنے شروع کیے تھے اور جب نفس کی شکریت ہوئی تو ہاتھ روک لیا ایسا ہی حضرت علیؑ کا بھی قصہ ہے باقی مقصود یہ بیان کرنا تھا کہ جیسے حضرت ابوالحسن نوری رحمۃ اللہ نے بادشاہ کے منہ پر حق بات کہی اور ذرا نہیں دیے اگر کوئی ایسا پا کا ہو تو اسکو امیروں سے ملنے کا ڈر نہیں بے کشتکے اُن کے پاس جائے اور انکو اچھے کاموں کا حکم کرے اور بُرے کاموں سے منع کرے اور اگر انکی ہاں میں ہاں ملانا پڑے اور حق بات نہ کہہ سکے تو اس کے لیے یہی بہتر ہے کہ امیروں سے بچا رہے۔

حدیث میں ہے کہ مولوی دین کے امانت دار ہیں جب تک امیروں اور حاکموں سے میل جول نہ کریں اور جب امیروں اور حاکموں سے میل جول کرنے لگیں تو وہ دین کے لٹیرے ہیں چنانچہ مہوڑے دنوں کا قصہ ہے

ایک عورت کی ایک مرد سے آشنائی تھی اور چاہتی تھی کہ کسی طرح خاوند سے چھوٹ کر آشنائے نکاح ہو جاوے ایک ایسے ہی مولوی صاحب نے جو دین کے لٹیرے تھے اسکو ترکیب کھانی کہ تو کافر ہو جا نکاح ٹوٹ جاوے گا پھر توبہ کر کے دوسرے سے نکاح کر لینا خدا کی پناہ ایسے ہی ظالموں نے مولویوں کو بدنام کیا ہے غرض جو لوگ علم رکھتے ہیں انہیں بھی یہ نفسانی خواہش کی پیروی کا مرض اس رنگ کا ظاہر ہو رہا ہے اور جو علم والوں میں بہت سی خاص لوگ ہیں انہیں بھی یہ مرض موجود ہے اگرچہ انکو مال اور عزت مقصود نہیں ہے مگر ہر بھی کوئی وسیلہ نفسانی خواہش کی پیروی کا موجود ہے جیسے کسی کو ساتھ سختی کی اور اسکو بُرا بہلا کا تو نفس یہ سمجھاتا ہے کہ سختی سے اسکی اصلاح ہوتی ہے اس لئے تمپر کچھ اندیشہ نہیں ہے تمہاری نیت اچھی ہے لیکن یہ عذر استوت صحیح ہوتا ہے کہ جب سختی کر نیے پہلے ہی خیال ہوتا کہ سختی سے اصلاح ہوگی اور اسی خیال سے سختی کرتے۔ حالانکہ اس وقت تو اس غصہ کے کچھ ہی دہیں نہ تھا اب فرصت میں تا دلیس لکھتے ہیں اور دھتکہ ہونے کے لیے بعض مرتبہ زبان سے بھی کہتے ہیں کہ کیا کہیں بڑی سختی ہوگئی یہ اقرار اپنی زبان سے

جو مولوی بہت فقیہ تھے اور انکو بڑی توفیق
ملا کرتا ہوں وہ دین کا لٹیرے ہیں۔

۲

ایک مولوی صاحب کا قصہ جو دین کا لٹیرے تھے

دین کی شکل میں نفسانی خواہش ہو سکتی ہے

اس لیے کرتے ہیں تاکہ مریدوں اور معتقدوں کے دل میں شبہ نہ رہے اور یہ سمجھیں کہ حضرت
 میں بڑی تواضع اور صفائی ہے خود اپنے قصور کا اقرار کرتے ہیں پھر اس پر مرید تعریفیں
 کرتے ہیں اور ان کی باتیں بناتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ آپ جو کچھ کرتے ہیں ہماری
 اصلاح کے لیے کرتے ہیں آپ کی ہمیں کیا غرض ہے کوئی کچھ کہتا ہے اور کوئی کچھ
 کہتا ہے غرض اسے مرید اور معتقد اس کا دماغ اور زیادہ خراب کر دیتے ہیں۔ ایسے لوگوں
 کو یہی چاہیے کہ کام کرنے سے پہلے غور کر کے دیکھا کریں کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں اس نفع
 خواہش کس قدر اور شریعت کی پیروی کس قدر ہے جتنا حصہ نفعانی خواہش کا ہو اس کو
 چھوڑ دینا چاہیے ایک مثال اور نیچے ایک امیر آیا اور اس کی غرت اور خاطرداری کی۔
 اب نفس یہ کہتا ہے کہ اس کی غرت اور خاطر کرنے میں دنیا کی کوئی غرض نہیں ہے بلکہ
 شریعت کا ہی حکم ہے کہ اس کے ساتھ ایسا ہی برتاؤ کیا جائے اگر ایسا نہ کیا جاوے
 تو اس کا دل ٹوٹے گا اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب تمہارے پاس کسی قوم کا کوئی
 بڑا شخص آوے تو اس کی غرت کر دے اس کے ساتھ غرت کا برتاؤ کرنا ہی شریعت
 کی پیروی ہے سو یہ باتیں تو سب صحیح ہیں بیشک امیر کے ساتھ غرت کا برتاؤ کرنا شریعت
 کے موافق ہے مگر کلامِ اسمیں ہے کہ ہم نے جو اس کی تعظیم کی ہے کیا اس کی وجہ ہے
 یا اور کوئی وجہ ہے۔ غور کر کے دیکھا جاتا ہے تو یہ وجہ ہرگز نہیں ہوتی یہ تو بعد میں دل کے
 سمجھانے کے لیے مضمون ترکش لیتے ہیں اصل وجہ وہی دنیا کی خوشامد ہے نفع کی توقع
 پر امیروں کی تعظیم کی جاتی ہے غرض یہ اکثر لوگوں کے نفسوں میں شرارتیں ہیں مگر یہ معاشرہ
 میں اور طرح کی ہیں۔ اونیکجنتوں میں اور طرح کی ان میں نیکی جتنی ہی کے رنگ میں شرارتیں
 ہیں پھر مولویوں اور طالب علموں میں اور رنگ ہے اور درویشوں میں دوسری رنگ
 سے ہیں لیکن یہ ضروری بات ہے کہ جو شخص کام کرتا ہے اور خدا تعالیٰ کے لیے
 خالص عمل کرنے کی کوشش میں رہتا ہے غلطی ہو جانے کے بعد اس کی سمجھ میں آ جاتا
 ہے کہ مجھ سے غلطی ہوئی لیکن مشکل یہ ہے کہ اکثر سمجھ میں آ جائیکے بعد بھی غلطی کا بدلہ
 نہیں کرتے کیونکہ بدل کرنے سے شرم آتی ہے نفس کہتا ہے کہ آئندہ سے ایسا نہ کریں گے اور

اب بدل کرنا مصلحت کے خلاف ہے لیکن یاد رکھو کہ اگر اس وقت اس کا بدل کر لیا جاوے اور کھلم کھلا غلطی کا اقرار کر لیا جاوے تو آئندہ کام کرنے کی توفیق ہوتی ہے اور بدل نہ کرنے سے ہمت کمزور ہو جاتی ہے اور توفیق ہی کمزور ہوتی جاتی ہے تجربہ کی بات ایک ہو کہ وہ جاتا ہو یہ کہ اگر کوئی کوتاہی ہو جاتی ہے تو نقص کتاب ہے تمہارا روحانہ اللہ کے نام سے نور پیدا ہو گیا ہے تمہاری سمجھ میں وہ صحیح ہی ہوتا ہے تو تم سے غلطی نہیں ہوتی سوائی بات تو بیشک صحیح ہے کہ داعی مسلمان کے اندر عبادت اور پرہیزگاری کے دانائی اور صحیح سمجھ پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مسلمان کی سمجھ بچتے رہو یہ خیال نہ کرنا کہ اسکو وہ کہو کہ دے لو گے کیونکہ اسکو خدا تعالیٰ کے نور سے سوجھایا جاتا ہے میں نے سنا ہے کہ ہمارے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ایک شخص آئے انہوں نے مشورہ کیا کہ مجھے مدینہ جانا ہے کس طرف کو جاؤں فرمایا کہ ینبوع ہو کر جاؤ دوسرا ایک اور آیا اس نے بھی یہی مشورہ لیا اسکو فرمایا کہ سلطانی راستہ کو جاؤ سو جس شخص کو ینبوع کے راستہ سے جانے کے لیے فرمایا تھا وہ بھی کسی مصلحت سے سلطانی ہی راستہ کو گیا اور حضرت کے مشورہ پر عمل نہ کیا اسکو ویسے ہی بہت تکلیف ہوئی اور بددلوں سے بھی سابقہ پڑا ان سے الگ تکلیف پہنچی اور جسکو سلطانی راستہ کا مشورہ دیا تھا وہ آرام سے چلا گیا حضرت سے اسکی وجہ پوچھی گئی کہ آپ نے اسکو اس راستہ کا مشورہ دیا اور اسکو دوسرے راستہ کا اسمیں کیا حکمت تھی۔ فرمایا کہ جب پہلا آیا میرے دل میں ہی آیا جو اسکو بتایا اور جب دوسرا آیا تو میرے دل میں اس وقت یہی آیا جو اسکو مشورہ دیا سو ایسے شخص سے واقعی غلطی کم ہوتی ہے اسی کے مناسب ایک اور حکایت ہے کہ ایک بزرگ کی خدمت میں چند آدمی جو سفر کر نیوالے تھے ملنے آئے جب وہ جانے لگے تو انہوں نے عرض کیا کہ حضرت ہم کو کچھ وصیت کیجئے ان بزرگ نے فرمایا کہ ہاتھی کا گوشت مت کھانا انہوں نے عرض کیا کہ حضرت ہم کو تو ہاتھی کے گوشت کہانیکا خیال تک ہی نہیں آتا۔ پھر اپنے ہاتھی کے گوشت نہ کہانیکو کیوں نہ فرمایا۔ فرمایا کہ میرے منہ سے اس وقت ایسا نکلا خدا جانے کیا وجہ ہے وہ لوگ خست ہو گئے۔ اتفاق سے راستہ بھول گئے اور ایک جنگل بیابان میں پہنچ گئے وہاں کئی دن تک بھوک اور پیاس سے بیتاب ہوئے اتفاق

حضرت حاجی صاحب کی ایک حکایت

۱۶

ایک اور بزرگ کی حکایت

ایک ہاتھی کا بچہ سامنے سے دکھائی دیا سب نے اتفاق کیا کہ اب تو جان جانے کا خطرہ ہے
ایسی حالت میں حرام ہی حلال ہے اسکو کاٹ کر کھانا چاہیے ایک نے انہیں سے منع کیا کہ کیا
تم کو حضرت کی وصیت یاد نہیں ہے انہوں نے کچھ پروا نہ کی اور سب نے خوب رس کا گوشت
کھایا۔ لیکن ایک نے نہیں کھا یا سب تو گوشت کھا کر سو رہے کیونکہ تھکے ماندے ہو رہے تھے
مگر جس نے نہیں کھایا تھا اسکو نیند نہیں آئی جاگتا رہا تھوڑی دیر میں ایک جماعت ہاتھیوں
کی آئی ان میں ایک ہتھی ہی تھی اس ہتھی نے اپنے بچہ کو تلاش کرنا شروع کیا تلاش
کرتے کرتے وہاں ہی آئی جہاں یہ لوگ سو رہے تھے اور ان سونیوالوں میں سے ایک
ایک کا منہ سونگھتا تو اسکو گوشت کی بو آئی اس نے ایک ٹانگ پر پاؤں رکھا۔ اور
دوسری سونڈھ سے پکڑ کر اسکو چیر ڈالا اسی طرح سب کا کام تمام کر دیا پھر آخر میں آگے
پاس آئی جس نے نہیں کھایا تھا چونکہ اس کے منہ سے بو آئی اسکو سونڈھ سے اٹاکر
اپنی کمر پر بٹھالیا اور ایک جانب کو لے چلی اور ایک میوہ دار درخت کے نیچے لے گئی اور
۱۴ بٹھ گئی اس نے خوب سیر ہو کر میوے کھائے اس کے بعد اسکو رستہ پر چھوڑ آئی۔ اُن حضرات
کی یہ شان ہو جاتی ہے کہ وہ جو کچھ کہتے ہیں خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے حال یہ کہ یہ بات
تو بیشک صحیح ہے کہ پرہیزگاری سے صحیح سمجھ پیدا ہو جاتی ہے لیکن کلامِ اسمیں ہے کہ تم ہی
اُن میں ہو یا صرف نفس کی بناوٹ ہے۔ صاجو جو لوگ کامل نہیں ہیں انکو نہ چاہیے
کہ اپنی حالت کو کاملوں کی حالت کے مثل سمجھنے لگیں اور اپنی نفسانی خواہش کی نسبت
یہ خیال کر لیں کہ یہی مصلحت ہے کیونکہ میرے دل میں جو بات آتی ہے وہ ٹھیک ہوتی ہے
میرے دلیں خدا کا نور ہے جیسا پہلے بزرگوں میں ہوا کرتا تھا یہ بڑی غلطی ہے تھوچا
کہ اپنے نفس پر ہر وقت بدگمانی رکھو اگر کسی وقت اسمیں خواہش نہ بھی پاؤ تب بھی
نفس کو مردہ ہرگز نہ جانو اسکی مثال اژدہا کی سی ہے کہ وہ مردہ معلوم ہوتا ہے مگر زند
ہوتا ہے چنانچہ ایک شخص کسی پہاڑ پر چلا گیا دیکھا کہ اژدہا مردہ پڑا ہے حالانکہ وہ
جاڑے کی وجہ سے ٹھہر رہا تھا مردہ نہیں تھا اس نے اسکو پکڑ لیا اور سر میں لایا
اور لوگوں کے مجمع میں لیکر بیٹھا تھوڑی دیر میں جو سورت نکلا اور اس کے بدن میں

گرمی پہنچی اور سردی کا اثر جاتا رہا تو اس نے اپنا شروع کیا اور لوگوں نے بھاگنا شروع کیا سیکڑوں تو اوپر تلے گر کر مر گئے۔ یہی حال تمہارے نفس کا ہے کہ اس کے پاس سامان نہیں ہے اسلئے مرجھایا ہوا ہے سامان ہونے پر یہ دیکھنے کے قابل ہے ہم لوگوں کی یہ حالت ہے کہ دو چار روز اللہ اللہ کیا اور تہجد پڑھنے لگے تو سمجھنے لگے کہ ہم کامل ولی ہو گئے اور نفس پر بروس ہو جاتا ہے۔ حالانکہ نفس خواہ کیسا ہی ہو جادوئے مگر اس سے بدگمان ہی رہنا چاہیے جو خیال آوے اور جو کام کرو پہلے سوچ لو اور غور کر لو کہ اس میں کوئی نفس کی شرکت تو نہیں ہے بعض وقت نفس یہ چالاکی کرتا ہے کہ ظاہر تو یہ کرتا ہے کہ یہ کام خلوص کے لیے ہے اور مقصود ہوتا ہے اپنی خواہش کا پورا کرنا۔ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک شخص کو زور سے ذکر کرنا سکھایا اس نے عرض کیا کہ حضرت مجھ کو آہستہ ذکر کرنے کی اجازت دیدیجئے کیونکہ زور سے ذکر کرنے میں دکھلاوہ ہو جاتا ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ سبحان اللہ زور سے ذکر کرنے میں تو دکھلاوہ ہوگا اور آہستہ ذکر کرنے میں دکھلاوہ نہ ہوگا جب آنکھیں بند کر کے بیٹھو گے لوگ سمجھیں گے کہ خدا جانے حضرت کہاں کی سیر میں ہیں عرش کی یا کرسی کی اور زور سے ذکر کرنے میں تو سوائے اس کے کوئی ہی کچھ نہ کچھ نہ سمجھیں گے کہ اللہ اللہ کر رہا ہے سو یہ کوئی عجیب بات نہیں ہے تو ہمیں ایک تو شرارت نفس کی یہ ہوتی کہ جس کام میں دکھلاوہ کم ہے اسکو چھوڑ کر اس کام کو اختیار کرتا ہے جس میں بڑا دکھلاوہ ہے اور دوسری شرارت بعض وقت ہمیں یہ ہوتی ہے کہ اگر ذکر زور سے شروع کیا تو اگر کسی روز آنکھ نہ کھلی تو بہانہ پوٹے گا اور رسوائی ہوگی سب کو معلوم ہو جائے گا کہ میاں رات نہیں اُٹھے اور آہستہ ذکر کرنے میں کسی کو بید کی خبر ہی نہ ہوگی سب سمجھیں گے کہ آہستہ کیا کرتے ہیں آج ہی کیا ہوگا تو اس رسوائی سے بچے رہیں گے۔ ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ نفس بھی مولوی ہے یعنی اسکو بڑی دور کی سوچتی ہے ہماری عقل مشکل سے وہاں تک پہنچتی ہے۔ ہاں اگر نفس کی پوری اصلاح ہو گئی ہو اور اس کی خواہش سوا ہلائی کے

اور کچھ نہ ہو تو اس سے کیا بہتر ہے۔ لیکن پرہیز کرنا چاہیے اسکی رائے میں اکثر کچھ نہ کچھ مکر ضرور ہوتا ہے ایک بزرگ ایک حجرہ میں رہا کرتے تھے آدمیوں سے علیحدگی اختیار کر لی تھی اور اللہ اللہ کیا کرتے تھے اتفاق سے مسلمانوں اور کافروں میں مقابلہ آن پڑا ان بزرگ کے نفس میں خیال آیا کہ چلو جہاد کریں شہادت کا ثواب ملے گا۔ پر سوچے یہ کیا بات ہے نفس نے جہاد کی کیوں رائے دی یہ تو نیک کاموں میں جان چڑایا کرتا ہے آج اسے جہاد کا کیسے شوق پیدا ہوا ضرور اس میں نفس کا کوئی چھپا ہوا مکر ہے بہت سچے سے معلوم ہوا کہ نفس نے اس میں اپنے لئے نجات سمجھ کر یہ رائے دی۔ یہی نفس نے سوچا تھا کہ یہ شخص اتنا دن مجھ کو ستاتا ہے اور میرے سر پر میری خواہش کے خلاف کاموں کے آ رہے چلاتا رہتا ہے عبادت میں ہر وقت گونشتا ہے کیسے وقت چین لینے نہیں دیتا شہید ہونے میں ایک دفعہ پاپ کٹ جائے گا اور اس مصیبت کے نجات ہو جاوے گی جب نفس کا یہ مکر معلوم ہوا تو انہوں نے نفس کو جواب دیا کہ میں تجھ کو اس مصیبت کے نجات ندوں گا میں تو تجھ کو یہاں حجرہ ہی میں شہید کر دوں گا۔ بعض لوگوں پر حج فرض نہیں ہوتا۔ اور انکو حج کی ہوس ہوتی ہے اس میں ہی نفس اور شیطان کا یہ مکر ہوتا ہے کہ ایک نفل کے پیچھے بہتے فرض برباد ہوتے ہیں۔ کیونکہ بہت لوگ حج کے سفر میں نمازیں چھوڑ بیٹھے ہیں اور تہیوں سے لڑتے جھگڑتے گالی گلوں کرتے ہیں اور بعضے لوگ اس لیے حج کرتے ہیں کہ حاجی صاحب بن جائیں گے لوگ تعظیم کیا کریں گے ایسے لوگوں کے لیے حضرت مسعود فرماتے ہیں کہ اے حج کو جانو الو تم حج کرنے کہاں چلے محشوق تو یہاں ہے یہاں آؤ یعنی تمہارے پیارے کی خوشی تو ایسی حالت میں وطن رہنے میں ہے اس لیے کہ تم حج فرض نہیں ہے اور نفل حج ادا کرنے میں بہتے واجب اور فرض چھوڑتے ہیں غرض کہ جو شخص جس خیال کا ہوتا ہے۔ نفس اور شیطان اسی کے موافق اسکو دھوکا دیتا ہے تھوڑے ہی روز ہوئے کہ ایک مولوی صاحب میرے پاس آئے ان کے نفس نے یہ رائے پاس کی تھی کہ نوکری چھوڑ کر اللہ کے واسطے پڑھائیں اس لیے کہ پڑھا کر

تنخواہ لینے سے یہ کام خالص خدا کے لیے نہیں رہتا بلکہ ایک قسم کی مزدوری ہو جاتی ہے
 میں نے اُن سے کہا کہ یہ شیطانی دھوکہ ہے شیطان نے دیکھا کہ دین کے کام میں
 لگے ہوئے ہیں ان سے یہ کام چھوڑنا چاہئے تو اگر یہ کہتا کہ پڑھانا چھوڑ دو تو اسکی
 ہرگز نہ چلتی اسلئے اسکی وہ صورت نکالی جو دینداری کے رنگ میں ہے کہ تنخواہ لیکر
 پڑھانا خالص خدا کے لیے نہیں ہوتا۔ نوکری چھوڑ کر پڑھاؤ تو سمجھ لو کہ اب تنخواہ کی
 پابندی سے کام ہو رہا ہے اور اگر نوکری چھوڑ دو گے تو پابندی تو ہوگی نہیں آزاد ہوگی
 جب دل چاہے گا پڑھائیں گے جب دل نہ چاہے گا نہ پڑھائیں گے آخر کم ہوتے ہوتے
 پڑھانا ہی چھوٹ جائے گا اور شیطان کی مراد پوری ہو جائے گی اور یہ جو تمکو دوسو
 ہے کہ ہم نے عوض لے لیا ہے اس لیے یہ پڑھانا خالص خدا کے لیے نہیں رہا تو میں
 تم سے پوچھتا ہوں کہ تم کو اب جتنے روپیہ ملتے ہیں اگر اور کہیں اس سے زیادہ تنخواہ پر
 بلا دیں تو تم اس جگہ کو چھوڑ کر وہاں چلے جاؤ گے یا نہیں کہنے لگے میں تو ہرگز نہ جاؤں گا
 میں نے کہا کہ بس معلوم ہو گیا کہ تم روپیہ کے لیے نہیں پڑھاتے بلکہ اللہ کے واسطے پڑھاتے
 ہو اور روپیہ گزراں کے لیے لیتے ہو دنیا تمکو مقصود نہیں پس یہ دوسو غلط ثابت ہوا
 کہ ہمارا پڑھانا خالص اللہ کے لیے نہیں اسلئے نوکری ہرگز مت چھوڑو بلکہ میری رائے تو
 یہ ہے کہ اگر مولوی امیر ہو اور تنخواہ ملنے لگے تب بھی اسکو چاہئے کہ تنخواہ لے کے
 پڑھاوے اگر ایسا ہی امیری کا جوش ہے تو وہ تنخواہ پر مدد سے دے دے مگر
 لے لے ضرورتاً کہ پابندی سے کام ہوتا رہے ہمدے مذہب کے عالموں نے
 لکھا ہے کہ اگر قاضی بڑا امیر ہو تو اس کو بھی تنخواہ لینا چاہئے اور وجہ اسکی یہ ہے
 کہ اگر کوئی قاضی تنخواہ نہ لے اور دس برس تک قاضی رہا اور اس کے بعد کوئی عریب
 قاضی ہو کر آیا تو اب تنخواہ کا جاری کرنا مشکل ہوگا۔ سبحان اللہ ان حضرات
 کی کیسی سمجھ ہے یہ حضرات حقیقت پہچان لیتے ہیں اس شان کا علم اور ایسی
 سمجھ خلوص اور پرہیزگاری کی برکت ہے۔ ان حضرات کے خلوص کی کیفیت تھی
 کہ ہدایہ والے جب تک ہدایہ لکھتے رہے برابر روزے رکھتے تھے جب تک ہدایہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المنخب من الخطب

بعد الحمد والصلوة! حق کے بعض رسائل ایسے ہیں کہ جسکو اون رسائل کے موضوع سے
 ذرا سی مناسبت ہو تو اس کے لئے خود اون کا دیباچہ ایک تحقیق مستقل اور قائم مقام پورے
 رسالہ کے ہو سکتا ہے اور احقر مدت سے اون مسائل کی دہائی تقریر کے وقت مخاطبین کو
 اکثر اون دیباچوں کے مطالعہ کا مشورہ دیا کرتا ہے مگر اون سب کا ہم پہنچانا مختلف ابواب
 ہر شخص کے لئے تکلف سے خالی نہیں اسلئے کہی کبھی جی میں آیا کرتا تھا کہ اگر ایسے دیباچے
 ایک جگہ جمع ہو کر طباعت میں آجائیں تو ہر شخص کو مقصود تک آسانی سے رسائی ہو سکے۔
 اتفاق سے ایک ایسے ہی جلسہ میں ایک بار جو اس خیال کو ظاہر کیا تو بعض اجاب نے
 نہایت رغبت سے اس کی درخواست کی اور چھاپنے کا غرم ظاہر کیا اس لئے اون
 دیباچوں کو جمع کرتا ہوں اور المنخب من الخطب سے ملقب کرتا ہوں اور ممکن
 ہے کہ اثنائ جمع میں بعض دو شکریے جامع اور مختصر مضامین بھی جو دیباچے نہیں ہیں تبجا
 ملحق کر دیئے جائیں واللہ المستعان + وعليه الثقة والتكلان +

کتبہ الشیخ علی نصف ربيع الاول ۱۳۲۸ھ

۱۵۔ المراد محمد عثمان الدہلوی ۱۲

۱۶۔ چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا ۱۲ سنہ

مکتوب محبوب و مقتلوب

بخدمت بزرگے کہ از اختلاف دین مسلہ با فرزند خود کہ عالم بود او نیز شش و شست

از اثر علی غنی عنہ بگرمی خدمت محمد مصطفیٰ امت برکاتہم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ کل
الطاف نامہ نے معزز فرمایا برابر جواب کے لئے تیار رہا مگر مجرم آیندگان و درندگان سے اس وقت تک
اپنے ارادہ میں کامیاب نہ ہو سکا اس وقت بیٹھا ہوں مگر ڈاک کے وقت تک امید نہیں کہ فراغت کر سکوں
کل ہی ڈاک میں غالباً جاویگا جناب والا کو ہر طرح اللہ تعالیٰ نے بزرگی عطا فرمائی ہے زیادہ عرض
معروض کرنا خلاف ادب سمجھتا ہوں مگر معاملہ ایسا اڑا ہے جس میں مصلحت کے علاوہ مسئلہ کا بھی شمول
ہے اسلئے محبت اور خیر خواہی جو آپ ہی کی عنایات کا اس عاجز پرکاس ہے مجبور کرتی ہے کہ
کچھ عرض کروں اور ایسے معروضات میں بدون اسکے کہ دل کہوں کر کہے جاویں علی وجہ الکمال
ظاہر نہیں ہو سکتے اسلئے قبل عرض مقصود اس قدر استدعا کرتا ہوں کہ میری قلم درازی معاف فرمائی جاوے
اور چونکہ معاملہ تحقیق دین کا ہی اسلئے بے تکلف جو خیال مبارک میں آویں ارشاد فرمایا جائے اور مجھ کو
بھی عرض کی اجازت دیجاوے انشاء اللہ تعالیٰ تمام پیچیدگیاں رفع ہو جاویں گی اصول شرعیہ
سے اور نیز قواعد عقلیہ سے یہ امر مسلم ہے کہ جو فعل نامور بہ ہونہ سنہی عنہ یعنی نصوص شرعیہ میں نہ اس کے
کرنے کی ترغیب ہو اور نہ اس کے کرنے کی ممانعت ایسا امر مباح ہوتا ہے اور ہر چند کہ مباح اپنی ذات
میں طاعت ہے نہ معصیت مگر عوارض خارجہ کے اعتبار سے ممکن ہے کہ کبھی وہ طاعت
بالجائزہ کبھی معصیت ہو جاوے مثلاً چلنا کہ ایک فعل مباح ہے نہ اس پر ثواب عقاب مگر ممکن ہے
کہ اس میں کوئی ایسی مصلحت و منفعت ہو جس سے یہ عبادت ہو جاوے مثلاً مسجد یا مجلس و غلط
کی طرف چلنا یا کسی کی عیادت یا تعزیت کیلئے چلنا اور ممکن ہے کہ اس میں کوئی ایسی مضرت و
مفسد ہو جس سے یہ معصیت ہو جاوے مثلاً نالج دیکھنے کو چلنا یا شراب خواری کے لئے چلنا
اور یہ ہی بات کہ مضرت و مفسد دو قسم کا ہے لازمی و متعدی لازمی وہ جس سے خود فاعل کو ضرر پہنچے

متعدی وہ جس سے دوسروں کو ضرر پہنچے سو جس طرح فعل مباح بوجہ لزوم ضرر لازمی کے واجب المنہج ہوتا ہے اسی طرح بوجہ ترتب ضرر متعدی کے بھی ممنوع ہوتا ہے مثلاً کوئی ایسا مریض حکام مرض محسوس نہیں اور طبیب نے اسکو افطار صوم کی اجازت دیدی گو اسکو کہنا پنا علی الاعلان فی نفسہ جائز ہے مگر جس مقام پر احتمال ہو کہ کوئی دوسرا شخص چالت و چیمہ کر روزے کی بے وقتی کو کے اپنا روزہ تباہ کر دیگا اس مقام پر یہ امر جائز ہی ناجائز بن جاوے گا بلکہ اس کا اخفا ضروری ہوگا اور یہ امر بہت ہی ظاہر ہے اب دوسرا قاعدہ سمجھنے کے قابل ہے کہ بعض افعال مباحہ تو ایسے ہوتے ہیں جن میں سترتا مصلحت ہی مصلحت ہے اس کے مستحسن ہونے میں سب کا اتفاق ہوتا ہے بعض ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں سترتا یا مفسد ہی مفسد ہے اسلئے ممنوع ہونے میں کسیکو کلام نہیں ہوتا بعض ایسے افعال ہیں جن میں کچھ مصلحت اور کچھ مفسد ہوتا ہے کسی کی نظر مصلحت پڑتی ہے اور مفسدہ کی طرف یا تو التفات ہی نہیں ہوتا یا اسکو قابل اعتبار نہیں سمجھتے یا اس میں کچھ تاویل کی گنجائش سمجھ لیتے ہیں ایسا شخص اسکو جائز بلکہ محسن کہتا ہے اور کسی کی نظر مفسدہ پر ہی ہوتی ہے خواہ مفسدہ لازم ہو یا متعدی ایسا شخص اسکو ممنوع ٹھیراتا ہے خواہ مصلحت پر نظر ہی نہ ہو یا اسپر ہی نظر ہو کیونکہ قاعدہ مقررہ ہے کہ جب حلت حرمت کے سبب کسی شے میں جمع ہو جاتے ہیں تو وہاں حرمت ہی کو ترجیح ہوتی ہے ایسے امور ہمیشہ محل کلام و اختلاف رہا کرتے ہیں مگر اس میں اختلاف رفع کرنا اگر اہل اختلاف میں قدرے طلب حق و انصاف ہو بہت ہی سہل ہوتا ہے اس لئے کہ صرف یہ دیکھ لینے کی ہوتی ہے کہ آیا اس میں کوئی مفسدہ تو نہیں اگر کوئی مفسدہ نہ نکلے تو جائز اپنی ممانعت کو چھوڑ دیں اور اگر مفسدہ نکل آوے تو مجوزین اپنے دعوے جواز سے رجوع کریں گو اس میں مصلحتیں بھی ہوں اسلئے کہ اوپر مذکور ہو چکا کہ تعارض کیوقت منع کو ترجیح ہوتی ہے البتہ اگر کسی مامور بہ میں کوئی مفسدہ ہو تو وہاں مفسدہ کی اصلاح کر دیجاتی ہے مگر مباح جن جن اصلاح دشوار ہو نفس فعل کو ترک کر دینا لازم ہوتا ہے بلکہ مباح تو کیا چیز ہے اگر سنت زائد نہیں ایسے مفاسد کا احتمال قوی ہو اس کا ترک مطلوب ہو جاتا ہے یہ سب قواعد کتب شرعیہ اصولیہ و فقہیہ میں موجود و مذکور ہیں۔ اب خیال فرمانا چاہیے کہ عمل مولد شریف بہیت و قیود مخصوصہ ظاہر ہے کہ کسی دلیل شرعی کو نہ مامور بہ ہی اور نہ کسی دلیل سے ممنوع ہے تو فی حد ذاتہ مباح ٹھیرا اب اسی قاعدہ اولی کے موافق ضرور ہوگا کہ اگر اس میں کوئی مفسدہ اعتقادی یا عملی مرتب نہ ہو

نہ لازمی نہ متعدی تو اس کے جواز یا استحسان میں کوئی کلام نہیں کر سکتا اور اگر کوئی اس میں مفسد مرتب
 ہوتا ہو خواہ لازمی خواہ متعدی تو اس کے روکنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہو سکتا اس پر تو سب کا اتفاق ہے
 اب اتنی سی بات میں اختلاف رہ گیا کہ آیا اس میں کوئی مفسد ہے یا نہیں اور اسی بات میں اختلاف
 ہوئی ہے اس کے جواز و ناجواز میں اختلاف طویل و عریض ہو گیا سو مفسد کا ہونا نہ ہونا یہ کوئی قویق
 بات نہیں جس میں بہت غور و نظر و مباحثہ کی حاجت ہو مشاہدہ و تجربہ و تتبع حالت عالمین کے بہت
 معلوم ہو سکتا ہے سو جہاں تک ان مجالس میں شرکت کا اتفاق ہوا اکثر عالمین کے عقائد یا
 اعمال میں غلو و افراط پایا گیا جس کی تفصیل محتاج بیان نہیں سو بنا بر قاعدہ نہ کورہ سابق ان عالمین
 کے حق میں تو اس عمل کو ممنوع کہنے میں کسی قسم کا شبہ ہی نہیں البتہ یہ شبہ شاید ہو سکے کہ جس کو
 غلو ہو اس کو روکنا چاہیے اور محتاط خوش عقیدے کو کیوں روکا جاوے تو اس کا جواب
 اوپر کی تقریر سے معلوم ہو چکا ہے کہ جس طرح ضرر لازمی سے بچنا واجب اس طرح ضرر متعدی سے بھی بچنا
 حالت میں کسی شخص نے گواہی دیا کہ ساتھ یہ عمل کیا مگر دو سر دیکھنے والے اس کے سند پکڑ کر بے احتیاطی
 کرتے رہے تو ضرر متعدی ظاہر ہو اب اس قاعدہ حکم کی تائید کیلئے ایک دوسری نظیر پیش کرتا ہوں کسی نعمت
 جدیدہ کی خبر سن کر سب شکر کرنا حدیث صحیح سے ثابت ہے اور پہری ہمارا نام امام ابو حنیفہؒ اسکو مکرہ فرما
 ہیں چنانچہ کتب فقہ میں مذکور ہو اسکی وجہ بقول علامہ شامی صرف یہی ہے کہ اس میں حتمالی ہے کہ عوام اسکو
 سنت مقصودہ نہ سمجھ جاویں اب ملاحظہ فرمائیے کہ عوام کے غلط اعتقادی کے احتمال پر خواص کے لئے
 یہی وہ فعل مکروہ قرار دیا گیا حالانکہ جو ان اس کا نص سے ثابت ہے اور سنون ہونا ہی اس کا مسلم ہو مگر سنت
 زائدہ ہے سنت مقصودہ نہیں جب عقیدے میں اتنی فرق سے حکم کراہت کا کر دیا جاتا ہے جو چیز سنت ہی
 نہ ہو صرف مباح یا تحسن ہو اور اباحت و استحسان ہی اس کا محض قیاسی ہو منصوص نہ ہو اور اگر ابھی عقیدے
 میں اس درجہ عوام نے کر لیا ہو کہ فرض و واجب زیادہ ہو کہ قرار دیدیا ہو تو اس حالت میں خواص کے لئے
 ہی حکم بالکراہت کیوں کیا جاوے گا۔ دوسری نظیر یہ ہے کہ درمیان اذان و اقامت مغرب کے دو رکعت
 نفل پڑھنا حدیث سے ثابت اور امام ابو حنیفہؒ اسکو مکرہ فرماتے ہیں اسکی وجہ یہی ہے احتمال اعتقاد
 سنت مقصودہ ہے اس احتمال کا موجب کراہت ہونا خود حدیث سے ثابت ہے چنانچہ اسی حدیث
 تنقل بین الاذان و الاقامت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری بار میں ارشاد فرمایا

لمن شاء اسکی وجہ راوی فرماتے ہیں کواہۃ ان یسخرھا الناس سنۃ تیسری نظیر یہ ہے کہ صلوات
 جادہ میں فاتحہ پڑھنا احادیث سے ثابت اور امام ابو حنیفہؒ اس کو منع فرماتے ہیں یہاں بھی
 یہی وجہ ہے کہ نماز جادہ اہل میں عاہد و حضور سے فاتحہ جو ثابت ہے وہ بھی بطریق دعا ہے
 سوا کہ اسکو علی وجہ التلاوۃ کسی نے پڑھ دیا تو کراہتہ آجاتی ہے پر صرف اسی شخص کو نہیں منع کیا
 بلکہ مطلقاً منع کر دیا تاکہ یہ عادت شائع نہ ہو اور یہی بیشمار اس کے نظائر فقہیہ موجود ہیں ان سب
 نظائر سے یہ امر کا شمس فی نصف النہار واضح ہو گیا کہ جس طرح اپنے عقیدہ و دین کی حفاظت
 ضرور ہے عوام کے عقیدے و دین کی حفاظت بھی ضرور ہے اب ممکن ہے کہ بعض کریں
 احتیاط کر لیں مگر عوام جو ان کے معتقد و مقلد ہیں ان کو نہ ان خرابیوں پر نظر ہے نہ اسے
 بچنے کی احتیاط نہ ان کو یہ خبر کہ ہمارے بزرگوں کے اور ہمارے عمل میں کیا فرق ہے صرف انہوں
 نے یہ دیکھ لیا کہ ہمارے فلاں بزرگ یہ عمل کرتے ہیں پس خود بھی جس طرح چاہا کرنے لگے اسکی احتیاط
 اہل طریقت نے یہاں تک فرمائی ہے کہ جس شخص کو سماع بشرائط جائز اور مباح ہو وہ ایسے
 شخص کے رد و بروی نہ ہے کہ جسکو مباح نہیں تاکہ وہ تعلیم دے بصیرت کر کے خراب نہ ہو۔ انبیا
 مبارک میں آگیا ہو گا کہ جو لوگ ان اعمال کو منع کرتے ہیں انکی عرض اور علت کیا ہے یعنی وہ ان
 اعمال کو فی حد ذاتہ مکرہ و ممنوع نہیں سمجھتے بلکہ ان کو مباح یا باحہ اصلیکہ و حسن ثبوت عقیدہ و نیت
 جانتے ہیں مگر ان عوارض خارجیہ کی وجہ سے کراہت کا حکم کرتے ہیں مرکب عوارض کے بے توجہ
 ضرر لادم کے اور محتاط کے۔ یہ بوجہ ضرر متعدی کے اس طور پر منع کرنے والوں کبھی قسم کی ضمانت نہیں
 ہو سکتی بلکہ بوجہ اتہام حفظ نظام دین کے مستحق اجر سمجھتے ہیں۔ ہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ بعض نہیں
 تو اس تفصیل کے ساتھ منع نہیں کرتے اور نہ کوئی قید لگاتے ہیں۔ علی الاطلاق کہہ دیتے ہیں کہ مجلس
 مولد شریف ممنوع و بدعت ہے سوائے یہ ہے کہ مانعین میں بعض تو متشدد ہیں ان کے قول کی
 تو تاویل ضروری نہیں اور بہتے ہندگان الہی منصف و محقق ہیں۔ ان کا اطلاق حکم بالکراہتہ بعض
 لفظ میں ہے مراد ان کی عمل مقید متعارف ہے اسکی مثال ایسی ہے کہ کوئی مفتی محقق کہے کہ زہن
 مکنا حرام ہے ہر چند کہ لفظ زہن اس کے کلام میں مطلق ہے جس سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ غضب کا اللہ تعالیٰ
 تو زہن کو حلال فرما دیں اور یہ حرام کہتا ہے مگر ہر عاقل سمجھ سکتا ہے کہ مراد اسکی مطلق نہیں ہے

بلکہ ہی من جہیں حقیقتہً یا حکماً انتفاع مشروط ہوتا ہے اور اس زمانہ میں متعارف ہے اسی کو حرام کہتا ہے۔ سو وہ یقیناً حرام ہے اس طرح مانع مولد کو صرف مولد کو منع کر رہا ہے مگر مراد اسکی وہی مولد جو جہیں افراط و تفریط ہے ممنوع تھا اصل میں اسی کو کہہ رہا ہے مگر جو مجلس افراط و تفریط سے خالی ہو وہ گو خود ممنوع نہیں مگر اسکو کہ دو دیگر لوگوں کے لئے ذریعہ افراط و تفریط کا ہے دائرہ منع میں اسکو دخل کر دیا ہے اس اطلاق لفظی و تقلید مرادی کی نظیر حدیث میں آتی ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مسافر روزہ دار کو ملاحظہ فرمایا کہ غلبہ حرارت تشنگی سے بیہوش ہو گیا ہے ارشاد فرمایا لیس من البرصیا فی السفر یعنی سفر میں روزہ رکھنا اچھا نہیں ظاہر ہے کہ روزہ رکھنا سفر میں جائز ہے پر ہی اپنے مطلق لفظ سے ممانعت فرمائی وجہ اسکی یہی ہو کہ گو لفظ مطلق ہے مگر مراد اس سے یہی ہے کہ ایسی حالت میں روزہ رکھنا اچھا نہیں خلاصہ یہ کہ لفظ کا مقید ہونا کبھی لفظ سے ہوتا ہے اور کبھی قرینہ سے اس تفصیل سے یہ شبہ بھی رفع ہو گیا کہ ان اعمال کو ہزاروں بزرگ کرتے چلے آئے ہیں۔ اب کیوں منع کرتے ہیں۔ وجہ رفع ہونے کی یہ ہے کہ وہ بزرگ خلوص احتیاط و صحت عقیدہ کے ساتھ کرتے تھے اور ان کے زمانہ میں عوام نے یا تو غلو نہ کیا ہو گا یا اس غلو کی ان کو اطلاع نہ ہوتی ہوگی یا یہ گمان نہ ہو گا کہ کوئی شخص ہمارا اقتدار کرے گا یا یوں سمجھے ہوں گے کہ اگر کسی نے اعتدال کیا تو وہ بھی احتیاط کرے گا اسوجہ سے ان بزرگوں نے نہ اعتراض کرنا ممکن ہے اور نہ سند پکڑنا صحیح ہے کیونکہ ان کی اور ہماری حالتوں میں یا زمانوں میں بہت فرق ہے اور نہ مانعین پر شبہ ہو سکتا ہے اس لیے کہ وہ اصل فعل کو منع نہیں کرتے بلکہ مفاسد کا انسداد کرنا چاہتے ہیں اور خود اس لیے شریک نہیں ہوتے کہ عوام ہماری سند پکڑیں خلاصہ یہ ہے کہ جنہوں نے یہ فعل کیا تھا ان کی نیت ہی اچھی تھی اور اسوقت مفاسد نہ تھے یا وہ متعدی نہ ہوتے تھے اور جو نہیں کرتے اور احتیاط رکھتے ہیں ان کی نیت ہی درست ہے البتہ جو شخص کو کہے کہ خود یہ عمل ہی اپنی ذات میں ممنوع ہے خواہ کوئی ضرر لازمی یا متعدی ہو یا نہ ہو وہ تشدد ہے یا جس شخص کو اطلاع ہو جائے کہ واقعی عوام کی حالت عقیدہ اور عمل کی اچھی نہیں اور یہ ہی سمجھ گیا ہو کہ واقعی خواص کے عمل کا اثر عوام پر پڑتا ہے اور عوام سند پکڑ کے بے احتیاطیوں میں مبتلا ہوتے ہیں اور یہ ہی اس کو تجربہ ہو گیا ہو کہ اب عوام کے افراط و تفریط کی اصلاح بدو کے نہایت شور ہے کہ اصل عمل ہی کو احتیاطاً و انتظاماً ترک کر دیں ان سب امور پر مطلع ہو کر بہرہی اسکو

معمول کہ وہ مدہن و متہاون فی الدین ہے امید ہے کہ تقریر تفصیل ہذا سے تمام تر پیچیدگیاں حل ہو گئی ہوں گی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب وعنده علم الکتاب فقط

تمام شد مکتوب محبوب القلوب

حضرت من تحقیق مسئلہ سے اپنی فہم ناقص کے موافق فارغ ہوا۔ میری ملی خوشی یہ ہے کہ جو مجھے غلطی ہوئی ہو بے تکلف اس پر متنبہ فرمادیں انشاء اللہ تعالیٰ اعتراف تسلیم کر لوں گا زیادہ بجز اشتیاق ملازمت و استدعا کے دعا کے خاتمہ یا بغیر کیا عرض کروں۔ والسلام۔

مضمون وعظ السّر و متعلقہ عید المیلاد

یہاں دو مقام پر کلام ہے ایک لائل تعید کے غیر مشروع ہونے کے دوسرے جواب اہل تعید کے دلائل کے سوا ماول کا بیان یہ ہے کہ ہمیں چند دلائل ہیں نمبر اول قرآن مجید میں ہے اولہم شرکاء شرعی المہم من الدین ما لم یأذن به اللہ اس سے ثابت ہوا کہ کوئی امر بدون اذن شرعی دین کے طور پر مقرر کرنا ناجائز ہے اور بدعت یہی ہے یہ تو کبریٰ ہوا اور صغریٰ ظاہر ہے کہ یہ عمل کہیں وارد نہیں جزئاً تو ظاہر ہے اور کلیاً بھی نہیں اور یہ محتاج بیان ہے کیونکہ اہل ابتداء اسکو کسی کلیہ میں داخل کر سکتے ہیں مگر وہ افعال بدلیل قوی غیر صحیح ہے وہ دلیل ہے کہ جو داعی ہے اسکے ایجاد کا خواہ اظہار سرور و نعمت الہیہ پر اظہار شوکت اسلام مخالفین پر وہ داعی جدید نہیں قدیم ہے اور باوجود اسکے کہ کینے خیر القرون میں ایسا عمل نہیں کیا اور وہ حضرات قرآن مجید و حدیث شریف کو تمام امت کے زیادہ سمجھنے والے تھے پتہ دلیل ہے اسکی کہ یہ افعال صحیح نہیں نمبر ۲ حدیث صحیح ہے من احدث فی امرنا هذا ما لیس فیہ فہو رخص۔ آئیں ہی وہی تقریر ہے جو ابی ندکور ہوئی۔ نمبر ۳ مسلم کی روایت ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تختصوا لیلة الجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا یوم الجمعة بقیام من بین الايام الا ان یکون فی صوم یوم واحد کم۔ اس حدیث سے تخصیص غیر منقول بطور قربت کا منہی عنہ ہونا بطور قاعدہ کلیہ کے ثابت ہوا گو بعض علماء نے صوم جمعہ کو با نفردہ ہی جائز رکھا مگر وہ بھی اس کلیہ کو مانتے ہیں انہوں نے اس تخصیص کو نقل سے ثابت کر کے اجازت دی ہے اور منی کو اعتقاد و جوئے غیرہ پر

محمول کیا ہے سو یہ دوسری بات ہے مقصود ہیکہ صرف اس کلیہ کی صحت کا ثابت کرنا ہو سو وہ
بالاجماع ثابت ہے کہ تو کبریٰ ہوا اور صغریٰ ظاہر ہے کہ عمل مجبوث فیہ میں صریح تخصیص ہو اور تخصیص
بھی بطور دین و عبادت کے کیونکہ اسکو عوام کیا بلکہ خواص ہی میں کی بات سمجھتے ہیں جسکی کھلی
نشانی یہ ہے کہ اس تخصیص کے تارکین کو دنیا بُرا سمجھتے ہیں اور تخصیصات عادیہ میں ایسا نہیں
سمجھتے دوسری علامت اسکے تخصیص عادی نہ سمجھنے کی یہ ہے کہ اسمیں کبھی تقدیم و تاخیر گوارا
نہیں کرتے اور تخصیص عادیہ میں عوارض سے تقدیم و تاخیر ہو جاتی ہے پس یقیناً تخصیص
منہی عنہ میں داخل ہے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر کیونکہ یوم جمعہ کے تو فضائل بھی وارد ہیں
جب اسمیں ایسی تخصیص جائز نہیں تو جس تاریخ کے فضائل بھی منقول نہیں اس میں ایسی
تخصیص کب جائز ہوگی اور اسکے منقول ہونے پر جو ان موجدین کا استدلال ہو اسکا
جواب وہاں آویگا جہاں دوسری مقام پر کلام ہوگا۔ یہ دلائل عامہ ہیں آگے دلیل خاص کے
در باب خصوص تعید کے۔ نمبر ۱۰۔ ثانی نے حدیث روایت کی ہے۔ قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلوا قبری عیداً و صلوا علی فان صلاتکم تبلغنی حیث
کنتم یہ حدیث صحیح ہے اس امر میں کہ عید کے طرز پر کہ اس میں اہتمام اجتماع کا ہوتا ہے جمع
ہونے کو منع فرمایا ہے اور اس اجتماع کی اگر کوئی تاویل کرتا کہ ہتھو صلاۃ کے لئے جمع ہوتے ہیں جیسا
عادت ہوا اہل ابتداء کی کہ کلیات منقولہ میں دربرستی جزئاً بتدعہ کو داخل کیا کرتے ہیں
اسکو رد فرمادیا کہ صلاۃ ہر جگہ سے ہو سکتی ہے یہ اجتماع پر موقوف نہیں اور اس رد سے بہت
بڑی بات ثابت ہوگئی کہ جب صلاۃ کیلئے جو کہ مندوب قربت ہے ایسا اجتماع کا تعید جائز
نہیں تو دوسرے اغراض کے لیے جو اس سے بھی ادنیٰ ہیں ایسا اجتماع کہاں جائز ہوگا
یہ حدیث خاص عید کی تخصیص کی نہی پر دال ہے کہ کسی عید کا ابتداء ناجائز ہے اور
اس سے برکت نفس زیارت قبر نبوی یا اس کے لئے سفر کر نیکی نہیں لازم آئی کیونکہ وہاں
صرف زیارت کے برکات حاصل کرنا مقصود ہے جو کہ دوسری روایات مندوب ہے
وہاں تاریخ مقصود نہیں نہ محض صلاۃ کے لئے سفر کیا جاتا ہے جس پر صلوا علی فان
صلاۃ تکم تبلفنی حیث کنتم سے شبہ ہو سکے۔ (باقی آئندہ)

یہ ہے کہ بس یہ کام سوائے خدا کے کوئی نہیں کر سکتا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ آگے فرماتے ہیں کہ

چشم بکشا حشر ایداہ بین تانہ ماند شبہات در یوم دین

یعنی آنکھ کہو لو اور حشر کو ظاہر دیکھ لو تاکہ تم کو قیامت کے دن میں شبہ باقی رہے مطلب کہ قیامت میں آخر کیا ہو گا یہی ہو گا کہ سب کو ایک م سے جمع کر دیا جائے گا۔ اور اجزاء عالم منتشر تھے سب ایک جگہ جمع ہو جاویں گے۔ تو پر جب اس وقت ہی یہ اجتماع ہو رہا ہے صرف استفہام سرق ہے کہ اس وقت گاہ گاہ ہوتا ہے اور قیامت میں ایک ساتھ ہو گا۔ تو مولانا فرماتے ہیں کہ درمخور کرو تو تم کو قیامت میں شبہ نہ رہے اور اس اجتماع سے ہی استدلال کر لو اور سمجھ لو کہ قیامت برحق ہے سبحان اللہ بس محقق ہو تو ایسا مبصر ہو تو ایسا ہو دیکھئے تو قیامت کا ثبوت اور اس کا یقین کس خوبی سے دلایا ہے اے اللہ مولانا کے فیوض سے اس غریب نادار کو بھی محروم نہ فرما۔ این دعا از من و از جملہ جہاں آئیں باد۔ آگے پر ارشاد حق کو غریب علیہ السلام منقل فرماتے ہیں

۲۱۳

تا بہ بینی جامع راتم تانہ لرزی وقت مردن اہتمام

یعنی (ارشاد ہوا کہ میں نے جو یہ گدھے کی ہڈیاں تملک جمع کر کے دکھادی ہیں یہ اس لیے ہے) تاکہ تم میری جامعیت کو پوری طرح سے دیکھ لو۔ اور مرنے کے وقت غموں کی وجہ سے نہ کانپو (اور سمجھو کہ اگر یہاں مر ہی جاویں گے تو خوف نہیں ہے اس لیے کہ حق تعالیٰ پر اسی طرح دوبارہ زندہ فرمائیں گے) آگے مولانا موت کو نیند سے تشبیہ دیکر اس سے خوف کو دفع فرماتے ہیں کہ

پہچنان کہ وقت خفتن ایمنے از فوات جملہ حسہائے تن

یعنی جس طرح کہ سونے کے وقت تم اپنے حواس بدن کے فوت ہو جانے سے بیخوف

ہو جاتے ہو

برحواس نہ لرزی وقت خواب گرچہ مے گرد و پریشان و خراب

یعنی تم اپنے حواس پر سونے کے وقت کانپتے نہیں ہو اگرچہ وہ پریشان اور خراب ہو جاتے ہیں (اور ان کے پریشان ہو جانے سے تم اسلئے نہیں ڈرتے کہ پرواپس آجاؤ گے تو بہلا پر موت سے ہی کیوں ڈرتے ہو۔ ارے وہاں بھی تو یہی ہے کہ ان حواس کے جاتے رہنے کے بعد پھر حواس لوٹ آتے ہیں اور بلکہ وہ حواس ان سے کہیں اچھے ہوتے ہیں۔ تو بہلا پر موت سے خوف کرنے کے کیا معنی ہیں) سبحان اللہ بس دیکھئے یہ ہیں علوم نبوت کس پاکیزگی سے موت کے خوف کی خبر نہونے کو بیان فرمایا ہے آگے ایک حکایت لاتے ہیں کہ ایک بزرگ تھے اون کے بیٹے مر گئے تھے اور وہ روتے نہ تھے تو اون کے گہروالوں نے کہا کہ تم کیسے سنگدل ہو کہ تم کو رونانا نہیں آتا تو وہ بولے کہ میں کیوں روؤں میں تو اون کو زندہ دیکھ رہا ہوں پھر رونے کی کیا وجہ ہے۔ (اب یہ زندہ دیکھنا یا تو ذوقاً ہو یا عیاناً ہو کہ چونکہ اون کو اون کی حیات ابدی کا یقین تھا اسلئے وہ اذکو گویا کہ زندہ ہی دیکھ رہے تھے یا کشف سے اذکو زندہ دکھائی دیتے ہوں۔ غرض کہ جو کچھ بھی ہو) وہ اون کی موت سے خوش تھے اون کو غم نہ تھا تو اسی طرح موت سے غم ہرگز نہ کرنا چاہیئے۔ زندگی کی اصلیت کو کسی نے خوب بیان کیا ہے کہتا ہے کہ

۲۱۴

دست ایک ماندگی کا وقفہ ہے

یعنی آگے چلیں گے دم لے کر

تو جب اس حیات مستعار کی یہ حالت ہے تو اس میں دل لگانا سخت نادانی ہے کسی نے خوب کہا ہے کہ

بیشمی ہے موت تاک لگائے کہین میں

یجا نیگی گھسیٹ کے آخر زمین میں

جگہ دل لگانے کی دنیا نہیں ہے

یہ عبرت کی جا ہے تماشا نہیں ہے

اشعار ہی میں مضمون بڑھ گیا مگر اب میں صرف ایک قطعہ اور لکھ کر آگے حکایت کو لکھتا ہوں۔

کینے کہا ہے۔

رہ کے دنیا میں بشر کو نہیں زریا غفلت

موت کا وہ بیان ہی لازم ہے کہ ہر آن رہے

جو بشر آتا ہے دنیا میں یہ کہتی ہے قضا

میں بھی پیچھے چلی آتی ہوں ذرا وہ بیان کر

بس اب خوب سمجھ لو کہ یہ دنیا جائے قیام نہیں ہے یہاں سے جا کر وہاں حیات ابدی
مستمر ہونے والی ہے۔ پہر اس جسم ظاہری کے مرجانے سے اور اس کے گزند پہنچنے سے
کیا خوف ہو اسے اللہ ہر مسلمان اور خاص کر اس بندہ ناکارہ کو بہت اور توفیق عطا فرما
اب ناظرین حکایت سنیں فرماتے ہیں کہ

شرح حبیبی

بود شیخ رہنمائے پیش ازین
چون ہم پیر در میان امتان
گفت پیغمبر کہ شیخ رفتہ پیش
یک صبا حے گفت اہلبیت او
ماز ہجر و مرگ زندان تو
تو بنی گئے لہنی زاری چہ
چون ترار حے نباشد در درون
ما با امید تو ایم اے پیشوا

اسما نے شمع برائے زمین
در کشائے روضہ دار الجنان
چون نبیؐ باشد میان قوم خویش
سخت دل چنے بگوائے نیکو
نوحید ارمیم بالشت دو تو
یا کہ حمت نیست دل امی کیا
پس چہ امیدست ما از تو کنون
کہ نہ بگذاری تو مارا در عث

چون بیارایند بهر حشر تخت

در چنان روز و شب بزم زیهار

وست ماود این قستان آن مان

گفت پیغمبر که روز رستخیز

من شفیع عاصیان باشم بجان

عاصیان و اهل کبائر را بحد

صالحان استم خود فارغ اند

بلکه ایشانرا شفاعت خواهد بود

هیچ و از روز غیر بزم نشست

آنکه بزم روز رستخیز است اجوان

شیخ که بود پیر یعنی موسی پید

۲۱۶

خود شفیع ماتوی آن و سحت

بابا کرام تو ایم امیر دوار

که نماز هیچ مجسم را امان

کے گذارم مجسم را از اشک نر

تا زمانم شان را شکسته گران

وارها نم از عتاب نقص عهد

از شفاعت های من روز گزند

گفت شان چون حکم نافذ میرد

من نیم و از خدا ایم بر فراشت

و قبول حق چو اندکف کمان

معنی این موبدان ای نایب

ہست آن مویسیہ ہستی او
 چونکہ ہستیش نما نذیر اوست
 ہست آن مویسیہ وصف بشر
 مہد در عیسا بر آر و صدیہ
 گر رسید از بعض اوصاف بشر
 وز یکے مئے سیکان وصف ہست
 چون بوموش سپیدار با خود ہست
 و سحر مجوز و صفش باقی ہست
 ماہمہ ہست در ان توہیم
 یک با این جملہ چون بے شفقتی
 یا مگر خود دل نئے سوز و ترا

تازہ ہستیش نما نذیر مو
 گر مویسیہ باشد او یا خود و دوست
 نیست آن مویسیہ و مویس
 کہ جو انان گشتہ ہاشیم و پیر
 شیخ نبود کہل باشد اے پیر
 نیست برو شیخ و مقبول خداست ۲۱۷
 اونہ پیرست و نہ خاص انیرست
 اونہ از عرش خدا آفاقیست
 رہیرہ چین خوان حسان توہیم
 بہر فرزند ان چربے رفتی
 باز گواے شیخ مارا ہا

اوپر فنائے دنیوی پر نعم ہونی کا بیان کیا تھا اب اس کے متعلق ایک حکایت بیان فرماتے
 ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے قبل ایک صاحب ارشاد بزرگ تھے جنکو کھنا چاہیے کہ
 وہ زمین پر خدا کے شمع اور تاریکی ضلالت کو مٹانے والے اور گمراہوں کو راہ دکھلانے والے
 تھے۔ اور دربارہ نشہ ہدایت ایسے تھے جیسے امت کے درسیان نبی کہ وہ لوگوں کو
 ہدایت کر کے اون کے لیے جنت کا دروازہ کھولتے تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے (واللہ اعلم کہاں تک صحیح ہے) کہ شیخ متقدم (فی السنن یا فی الفضل)
 ایسا ہوتا ہے جیسے کہ اپنی قوم میں نبی اسلئے ہمارا ذکر کو نبی سے تشبیہ دینا کچھ بعید نہیں
 ایک مرتبہ اون کے گھر کے لوگوں نے اون سے عرض کیا کہ آپ فرمائیں لوہی کہ آپ اس قدر
 سخت دل کیوں ہیں۔ آپ کے بچوں کی جدائی اور اون کے انتقال کے سبب
 ہماری تو کمر ٹیڑھی ہو گئی ہے۔ اور ہم روتے ہیں آپ تو فرمائیے کہ آپ کیوں نہیں روتے
 یا کہ آپ کے دل میں رحم ہی نہیں۔ جب آپ کے دل میں رحم ہی نہیں تو اب ہم کو آپ سے کیا امید
 ہے۔ ہم کو تو آپ سے بڑی توقع ہے کہ آپ ہم کو تکلیف میں نہ چھوڑیں گے اور جبکہ
 حشر کے لئے عرش آراستہ کیا جاوے گا تو آپ اس روز ہمارے شفیع ہوں گے۔ ایسے
 بے پناہ دن اور سیاہی آفتاب کے سبب رات میں ہم کو آپ کے اکرام کی بڑی امید ہے
 اس وقت جبکہ کسی محرم کو امان نہ ہوگی اس وقت ہمارا ماتہ ہوگا اور آپ کا دامن۔ جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن میں محبروں کو روتا نہیں چھوڑ سکتا
 میں جان و دل سے عاصیوں کی سفارش کروں گا تاکہ اون کو بھاری شکنجہ سے رہائی دلاؤں
 گناہگاروں اور اہل کبار کو میں کوشش کے ساتھ پیمان شکنی کے عتاب سے چھڑاؤں گا
 میری امت کے نیک لوگ تو اس تکلیف کے ذمہ میری نجات کے لیے اور عذاب کے
 چھڑانے کے واسطے سفارشن کی طرف سے خود ہی بنیں بلکہ وہ خود دوسروں کی
 سفارش کریں گے اور اون کی سفارش یوں مانی جاوے گی جیسے کہ کسی کا حکم نافذ
 ہوتا ہے پس اگر ایسی سفارش کی ضرورت ہے تو گناہگاروں کو لہذا میں یہ مخصوص
 سفارش اونہیں لوگوں کی کروں گا اس پر کوئی شبہ نہ کرے کہ حق سبحانہ فرماتے ہیں

لا تزرہ ازرق و ذرا آخری کیونکہ اول تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ کوئی کسی کی سفارش ہی نہ کر سکے گا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک کے گناہ پر دوسرے کو سزا نہ ہوگی اور اگر وہی تب ہی شبیہ کی بنیاد نہیں کیونکہ حق سبحانہ نے مجھے اس سے ارفع کیا ہے کہ میں وازر اور گناہگار ہوں اب مولانا فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو ہیں ہی اون کے بعد جو بے گناہ اور قابل سفارش ہے وہ شیخ کامل ہے اور ان کی بات حق سبحانہ کے یہاں یوں ہی مقبول ہوتی ہے جیسے کمان کا تیر نشانہ پر لگتا ہے یا یوں کہو کہ وہ حق سبحانہ کے یوں مقبول ہیں جیسے ہاتھ میں کمان ہوتی ہے لیکن شیخ کے معنی سمجھنے میں غلطی نہ کرنا۔ کیونکہ گو شیخ کے معنی ہیں بڑھا یعنی جس کے بال سفید ہوں مگر بالوں کی حقیقت سمجھ لینی چاہیئے۔ یہ بالوں سے مراد اون کی ہستی ہے۔ پس بالوں کے سفید ہونے کے یہ معنی ہیں کہ کالا بال ایک نہ رہے یعنی ہستی کا نام و نشان باقی نہ ہے پس جبکہ ہستی بالکل نہ رہی اب وہ بڑھا ہو گیا خواہ ظاہری بال بالکل سیاہ ہوں یا کچھری ہوں کچھ لہو کہ سیاہ بالوں سے مراد اوصاف بشریہ یعنی صفات ذمیمہ ہیں۔ ڈاڑھی اور سر کے بال نہیں ہیں چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام گوارہ میں آواز دہل پکار رہے تھے کہ ہم ابھی عربی جوان ہی نہیں ہوئے بلکہ بچہ ہی ہیں اور حقیقی بڑھے ہو گئے جبکہ بڑھے کے معنی یہ قرار پائے تو اگر کسی میں بعض صفات ذمیمہ موجود ہوں اور بعض زائل ہو چکی ہوں تو وہ شیخ۔ پیر اور بڑھا نہیں ہوا۔ بلکہ ادھیڑا اور ناقص ہے اور اگر صفات رزلیہ میں سے کوئی صفت بھی اس میں باقی نہیں تو وہ شیخ اور مقبول خدا ہے۔ اور جبکہ بال سر اور ڈاڑھی کے سب سفید ہوں مگر ہنوز اس کی خودی اور ہستی فنا نہیں ہوئی تو نہ وہ پیر ہے اور نہ حق سبحانہ کے خواص اور خلص عباد اللہ میں ہے اور اگر بال برابر ہی صفات ذمیمہ اس میں باقی ہیں تو وہ حق سبحانہ کا مقرب کامل نہیں۔ بلکہ فی الجملہ دنیا دار ہے۔ اس مضمون کو ختم کر کے مولانا پیر گہر کے لوگوں کی گفتگو کی طرف انتقال فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ گہر کے لوگوں نے کہا کہ ہم سب آپ کے امیدوار ہیں اور آپ کے خوان احسان کے ریزہ چیں ہیں۔ لیکن با انیمہ آپ اتنے

بے شفقت کیوں ہیں اور بچوں پر آپ کو رحم کیوں نہیں آتا۔ یا آپ کے دل میں درد ہی نہیں
فرمایئے تو یہی کیا قصہ ہے +

شرح شبیری

ایک شیخ بزرگوار کا اپنے بیٹوں کی موت پر
جسوع و نسوع نہ کرنا

۲۲۰ بود شیخ رہنمائے پیش ازین آسمانی شمع بر روئے زمین

یعنی ایک شیخ رہنما پہلے زمانہ میں تھے اور وہ روئے زمین پر ایک آسمانی شمع
(ہدایت) تھے +

چون پیر در میان امتان در کشائے روضہ دار الجنان

یعنی پیر کی طرح کہ وہ امتوں کے درمیان میں ہوا اور حنبت کے بلوغ کا دروازہ کھولنے
والے۔ مطلب یہ کہ وہ اپنے لوگوں میں ایسے رہنا تھے جیسے کہ پیر امت میں ہوا
کرتا ہے +

گفت پیغمبر کہ شیخ رفتہ پیش چوں نبی باشد میان قوم خویش

یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شیخ آگے چلنے والا اپنی قوم میں مثل نبی

ف وقد كان في كل
مائة من جد الدين
بمعنى تهنئ به عما
ادخلوه في
من غيرة ولا اهتمام
بإدخال ما اخرجوه
من فيه وقد
كان بعض المجددين
من الصوفية

الحديث ان بلاد
كان يبدل الشين في الاذان
سينا قال المزني فيما نقله
عن البرهان السفاقي انه
اشتهر على السنة العوام ولم
نرك في شئ من الكتب وسيأتي
في سين من السين المبهلة ثم قال في سين
سين بلال عند الله شين قال ابن كثير انه
ليس له اصل ولا يصح وما يوجد في
بعض كتب التصوف فليس بحجة انما اوردوه بناء
على حسن الظن بالمرادى منهم
معدرون فيه

ف - اور (حدیث کے موافق) ہر صدی
میں ایسا شخص ہوتا رہا ہے جس نے دین کی
تجدید کی ہے اور تجدید کے معنی ہیں کہ دین کو
ان چیزوں سے صاف کر دیا جو کہ غیر دین
تھیں اور لوگوں نے دین میں داخل کرنی
تھیں اور جو دین کی چیزیں دین سے خارج
کر دی تھیں اور ان کو داخل دین کر لیا اہتمام
کیا اور بعض مجددین حضرت صوفیہ میں سے
ہی ہوئے ہیں

حدیث بلال ریشین کی جگہ اذان میں
سین کہتے تھے۔ مزنی نے برہان سے
نقل کیا ہے کہ عوام کی زبان پر یہ مشہور ہو گیا
ہے اور ہم نے کسی کتاب میں نہیں دیکھا
تو گے سین میں بھی اس کا ذکر آوے گا پھر
سین میں یہ کہا ہے کہ بلال کا سین اللہ کے
نزدیک شین ہے ابن کثیر نے کہا ہے
کہ اس کی کچھ اصل نہیں اور یہ صحیح نہیں۔

ف اور بعض کتب تصوف میں جو پایا
جاتا ہے وہ حجت نہیں مگر انہوں نے
راوی کے ساتھ حسن ظن کی بناء پر لکھ دیا
ہے اس لئے وہ معذور ہیں۔

الحديث بعثت في زمن

الملك العادل

ثم قال في الواو ولد

في زمن الملك

العاذل لا اصل له

وقال الحليمي في الشعب

انه لا يعرف

وما يوجد في بعض الكتب

فمر جوابه آنفاً

الحديث بنف القلم بما هو

كائن عند القضاء في مسند

من حديث مسعر بن كدام

عن المنبث الاثر سمعت

كر دوسا سمعت ابن مسعود

سمعت النبي صلى الله عليه

وسلم يقول جفا القلم

بالشقي والسعيد

وفرغ من اربع من

المخلق والمخلق والاحل

والرزق وكن الخرجه

الدليلي بلفظ

حدیث میں عادل بادشاہ (نوشیروا)

کے زمانہ میں پیدا ہوا ہوں اسکی کچھ اصل

نہیں اور حلیمی نے شعب میں کہا ہے کہ

صحیح نہیں اور بعض کتابوں میں جو پایا جاتا

ہے جیسا بوستاں میں ہے

سرفرہر بدورش بنازم چن

کہ سید بدوران نوشیرواں

اس کا جواب ابھی (اوپر) گزر چکا ہے

یعنی حسن بن بالراوی کی بنا پر نقل کرویا

حدیث خشک ہو چکا قلم ہونیوالی

پتھر پر قضائی کی سند میں مسعر بن کدام

کی روایت سے جسکو وہ منبعث اثرم

سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں۔

میں نے کر دوس سے سنا وہ کہتے ہیں

میں نے ابن مسعود سے سنا وہ کہتے ہیں

میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا

فرماتے تھے کہ قلم خشک ہو چکا ہے شقی

اور سید پر اور چار چیزوں سے وہ فارغ

ہو چکا صورت سے اور خلاق سے اور

وقت موت سے اور رزق سے اور ایس طرح

روایت کیا ہے اسکو دینی نے اس لفظ سے

جبری بدل جفوتال
فی تعرف عن الطبرانی
(بسندہ) عن ابن عباس
(الحديث الطویل) وفيه
قد جف القلم بما هو كائن
ف واستحضار الحديث يتر
في التوكل والتفويض قوة
تراها في الصوفية
الحديث حب الوطن من
الایمان لما وقف عليه - ف
والعذر ما سبق أنفا في ان
بدل لا وفي بعثت

الحديث الحدة
تعتبري خیار امتی
هو فی مسند الحسن بن سفیان
من جهة الليث عن
زويد بن نافع قلت
لابی منصور الفارسی یابا
منصور لولا حدة فیک
فقال ما یسر فی محذتی
کن او کن او قد قال رسول الله

کہ قلم چل چکا ہے بعرض اس لفظ کے کہ قلم
خشک ہو چکا اور کلہ تعرفت کے تحت میں
کہا ہے کہ طبرانی سے اسکی سند کے ساتھ
ابن عباس سے ایک طویل حدیث میں
یہ بھی ہے کہ قلم خشک ہو چکا ہے ہونے
والی چیز پر **ف** اس حدیث کے مستحضر
رکنے سے توکل اور تفویض میں قوت
ہوتی ہے جبکہ تم صوفیہ میں دیکھتے ہو۔
حدیث وطن کی محبت ایمان میں داخل
ہے میں اس حدیث پر مطلع نہیں ہوا
ف اور عذر وہی ہے جو ابی ان بلا
میں اور بعثت میں گزرا۔

حدیث تیز مزاجی میری است کے
نیک لوگوں کو پیش آتی ہے یہ حدیث
حسن بن سفیان کی سند میں بعثت کی محبت
سے منقول ہے وہ زوید بن نافع سے
روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابو منصور فارسی
سے کہا کہ اگر تمہارے اندر تیز مزاجی نہ ہوتی
(تو خوب ہوتا) انہوں نے فرمایا مجھ کو
اس تیزی کے بدلہ اتنا اتنا لے تب بھی
میرے لیے موجب مسرت نہ ہو رسول اللہ

محمّد حب الوطن من ایمان

الحديث غير الشدة

صلی اللہ علیہ وسلم ان
الحجة تعترى خياراً امتى
روسماه بعضهم يزيد بن
ابى منصور وحكمه عليه
بالصحة) وفي بعض الروايات
بلفظ ليس احد اولى بالحجة
من صاحب القرآن لعز القران
في جوهره ويوجد مثل هذه
الحق في اهل الله حقيقتها الغيرة
على الحق وحقيقة اظهارها ترك التكلف

الحديث الخلق عيال

ان الله فاحب الخلق الى الله من
احسن الى عيال الطبراني
في الكبير الاوسط وابونعيم في
الحلية والبيهقي في الشعب
كلهم من حديث ابراهيم
عن الاسود عن ابن
مسعود بك مرفوعاً
ورواه البيهقي ايضاً
وابونعيم وابو يعلى
والبخاري والطبراني

نقله من كتاب الخلق وصدورنا

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تیزی
میری امت کے نیک لوگوں کو پیش آتی
ہے (اور بعض نے اونکا نام یزید بن منصور
کہا ہے اور ان کو صحابی کہا ہے) اور بعض
روایات میں یہ الفاظ ہیں کوئی شخص تیزی کا
مستحق قرآن والے سے زیادہ نہیں بوجہ
غرت قرآن کے۔ **و** بعض اہل اللہ
میں ایسی تیزی پائی جاتی ہے اور اسکی
حقیقت حق پر عزت ہے اور اس کے
ظاہر کرنے کی حقیقت ترک تکلیف ہے۔
حدیث۔ مخلوقات اللہ تعالیٰ کی عیال
(کے مشابہ) ہے سوائے تعالیٰ کے نزدیک
مخلوقات میں سب سے زیادہ محبوب وہ ہے
جو اسکی عیال کے ساتھ احسان کرے
روایت کیا اسکو طبرانی نے کبیر اور اسط
میں اور ابونعیم نے حلیہ میں اور بیہقی نے
شعب میں ان سب ابراہیم کی روایت
سے اور وہ اسود سے روایت کرتے ہیں
اور وہ ابن مسعود سے مرفوعاً اسی لفظ سے
(جو اوپر مذکور ہوا) نیز اسکو بیہقی اور
ابونعیم اور ابو یعلیٰ اور بخاری اور طبرانی نے اور

دیباچہ امثال عبرت

(حصہ اول)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَامِدًا وَمُصَلِّيًا

بعد حمد و صلوة عرض کرتا ہے بندہ ناچیز محمد مصطفیٰ بجنوری مقیم میرٹھ محلہ کرم علی کہ فی زمانہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تہانوی مدظلہم کے وعظ کو حق تعالیٰ نے وہ خصوصیات عطا فرمائی ہیں جو کسی وعظ و تقریر میں کم موجود ہیں جتنی خوبیاں ظاہری و باطنی کسی کلام میں ہو سکتی ہیں سب ہی تو اس میں موجود ہوتی ہیں۔ علوم ظاہری بھی جتنے ہیں اور تصوف کا تو گویا عطر ہوتا ہے موقع محل پر کہیں کہیں ابیات اور حکایات۔ اور مثالیں بھی ہوتی ہیں۔ جسے کلام موثر اور ذہن نشین ہو جاتا ہے۔ غرض وعظ تمام علوم و فنون کا مجموعہ ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ ہر فن اور ہر مذاق کا آدمی اس سے حظ اٹھاتا ہے۔ یہاں وعظ کی خوبیاں بیان کرنا مقصود نہیں صرف یہ عرض کرنا ہے کہ بہتے شائقین علوم نے حضرت کے وعظوں میں سے اپنے اپنے مذاق کے موافق جس مضمون کو مفید سمجھا اسکو منتخب کر کے الگ جمع کر دیا ہے مثلاً مضامین تصوف کو ایک صاحب نے الگ جمع کیا وہ مضامین بعنوان الرفیق فی سوانح الطرق رسالہ اللہاد میں چھپے ہیں اور ایک صاحب نے مستورات اور عوام کے سمجھنے کے لائق مضامین کو انتخاب کر کے تشہیل المواعظ نام رکھ دیا۔ از انجملہ احقر نے بھی چند قسم کے مضامین کو منتخب کر کے الگ الگ ناموں سے موسوم کیا ہے منجملہ ان وہ ابیات ہیں جو حضرت

عہد الحمد للہ یہ مضمون ایک معتد بہ مقدار میں چھپ کر شائع ہو چکا ہے ۱۲

عہد۔ یہ رسالہ الہادی میں مسلسل طبع ہو رہا ہے ۱۲ منہ

والا کے وعظوں میں آئے ہیں اور اس مجموعہ کا نام ابیات حکمت رکھ دیا یہ ابیات اس وقت تک تعداد میں تیرہ سو سے کچھ زیادہ ہو گئے ہیں (مناسبت نام کی ظاہر ہے) اور منجملہ آن وہ مضامین ہیں جواز جنس واردات قلبیہ میں جو کتابوں میں نہیں ملتے اور صرف حضرت والا کی زبان فیض تر جان سے فائز ہوتے ہیں انکو جمع کر کے **العلم الغیر المنقول** نام رکھ دیا۔ اور منجملہ آن وہ مضامین ہیں جن کو حضرت والا نے حضرت قطب عالم حاجی امداد الد صاحب نور الدمر قدہ کے حوالہ سے بیان فرمایا انکو جمع کر کے **علوم امداد** سے موسوم کیا اور منجملہ آن وہ لطائف و ظرائف ہیں جو مواعظ میں آئے ہیں ان کا نام **لطائف اشرفی** رکھا اسی قبیل سے یہ مجموعہ ہے اس میں وہ حکایات اور مثالیں ہیں جو مواعظ میں ارشاد ہوئی ہیں چونکہ حکایات و امثال سے غرض عبرت حاصل کرنا ہے اس واسطے اس کا نام **امثال عبرت** رکھا جاتا ہے۔ نیز اس کا انتخاب ابیات حکمت کے متصل ہوا تھا۔ ابیات حکمت اور امثال عبرت میں توازن بھی ہے اس سے ابتدائی غرض احقر کی صرف یہ تھی کہ بروقت بیان حضرت والا کے مواعظ کے ضبط کرنے میں کاتبین کو سہولت ہو اس طرح کہ حکایات و امثال ایک جگہ منضبط ہو جاویں تو بیان میں جہاں حکایت یا مثال آوے اس کا کچھ پتہ دیکر چھوڑ دیا جاوے اور بروقت تبییض اس مجموعہ سے اسکو نقل کر لیا جاوے اور یہی اصل غرض ابیات حکمت کے جمع کرنے سے بھی تھی مگر بعد میں ثابت ہوا کہ یہ مجموعہ نہ صرف کاتبین و وعظ کے لیے مفید ہے بلکہ ہر شخص کے کام کی چیز ہے ان حکایات میں طالبین کے لیے بہتے علوم و فوائد ہیں جیسا کہ پہلے بھی لوگوں نے اسی مصلحت کے حکایات لکھی ہیں اس واسطے اسکو خاص اہتمام کے ساتھ جمع کیا گیا۔ چونکہ حضرت کے مواعظ کا سلسلہ بحد اللہ جاری ہے (حق تعالیٰ اسکو عرصہ دراز تک جاری و فائز رکھے) اسوجہ سے کہیں اس کا اختتام نہیں آتا لہذا سہولت کے لیے اس کے حصے کر دیے گئے ہیں چنانچہ دو حصہ تیار ہیں۔ ناظرین دعا

۱۔ یہ مجموعہ ابھی طبع نہیں ہوا۔ ۲۔ یہ مجموعہ بھی ابھی طبع نہیں ہوا۔ ۳۔ یہ بھی ابھی طبع نہیں ہوا۔

۴۔ یہ بھی ابھی طبع نہیں ہوا۔ ۱۲۔ منہ

فرمائیں کہ یہ سلسلہ ایک کافی حد تک جاری رہے یہ دو حقے گویا نمونہ ہیں اگر توفیق ہوئی تو
 احقر اس سلسلہ کو جاری رکھے گا ورنہ جس کسی سے ہو سکے اسکو تمام فرمائیں نظر برضا و
 سہولت امثال عبرت کے مضامین کی ترتیب ابواب ذیل پر رکھی گئی ہے اور
 ہر حکایت کو جس جزو کے مناسب سمجھا اسی میں درج کیا گیا ہے کتاب العلم
 کتاب العبادات + کتاب المعاملات + کتاب العادات +
 کتاب المعاشرات + کتاب الاخلاق + کتاب الکرامات +
 کتاب المتفرقات + ان میں سے بعض اجزاء کے مضامین صرف حصہ اول میں ہیں
 اور حصہ دوم اب تک ان سے خالی ہے وہ اجزاء یہ ہیں۔ کتاب العبادات
 کتاب المعاملات + کتاب المعاشرات + کتاب الکرامات +
 کتاب المتفرقات + غرض حصہ دوم میں صرف یہ اجزاء ہیں۔ کتاب العلم +
 کتاب العادات + کتاب الاخلاق + اور مثالوں کو سب کو کتاب العلم
 میں درج کیا گیا ہے۔ اور اسوجہ سے کہ اس کا نفع صرف کاتبان و عہدہ نگاروں کو محدود
 معلوم ہوا اکثر حکایات کے بعد ان کے نتائج بعینہ ان فائدہ دہ درج کیے گئے ہیں اور
 ہر حکایت اور مثال کا حوالہ بھی دے دیا گیا کہ یہ کس وعظ میں سے نقل
 کی گئی ہے مع حوالہ صفحات اور تمام ان مواعظ کی فہرست بھی شروع میں لگادی
 ہے جن میں سے یہ انتخاب ہو چکا ہے تاکہ اس کے بعد کے حصے ان کے سوار اور
 مواعظ میں سے منتخب کئے جاویں +

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

۱۲- ذی الحجہ ۱۲۸۷ھ

~~~~~



# کتاب العلم

~~~~~

(۱) حکایت۔ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دریافت فرمایا کہ اے عمرؓ! اس وقت تمھاری کیا حالت ہوگی کہ جب تم قبر میں تنہا رکھے جاؤ گے اور دو نہایت عجیب المخلقت فرشتے تم سے آکر توحید و نبوت کے بارے میں سوال کریں گے حضرت عمرؓ نے عرض کیا اور کس قدر پیارا جواب عرض کیا اور اگر وہ بھی یہ جواب نہ دیتے تو کون دیتا حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ یہ فرمائیے کہ اس وقت ہماری عقل رہے گی یا نہیں حضورؐ نے فرمایا کہ ہاں عقل باقی رہے گی بلکہ عقل میں اور ترقی ہو جائیگی (کیونکہ پیولانی حجاب اس وقت باقی نہ رہیں گے) حضرت عمرؓ نے کہا کہ یا رسول اللہؐ اگر عقل باقی رہی تو کوئی خوف کی بات نہیں انشاء اللہ سب معاملہ درست ہوگا۔
(وعظ کمال الصوم والعبادۃ دعوات عبدیت جلد ۴م عنہم صفحہ ۱۸)

(۲) حکایت۔ حضرت رابعہ جو وقت دفن کیا تو حسب قاعدہ فرشتوں نے آکر سوال کیا تو حضرت رابعہ نہایت اطمینان سے جواب دیتی ہیں کہ کیا اس خدا کو جس کو عمر بھر یا رکھا گزہ بزین کے نیچے آکر بھول جاؤں گی تم اپنی خبر لو۔ کہ بڑی مسافت طے کر کے آئے ہو تم کو یہی یاد ہے کہ نہیں سبحان اللہ ان حضرات کا بھی کیا اطمینان ہے (سی کو ایک بزرگ نے کہا ہے)

گر نیکر آید و پسد کہ بگورب تو کیست گویم آنکس کہ ربود این دل دیوانہ ما،

(ایضاً صفحہ ۱۸)

(۳) حکایت۔ حدیث میں ایک صحابی حضرت ثوبان کا واقعہ آیا ہے کہ وہ

حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ اگر ہم جنت میں گئے بھی تو ہم کو وہ درجہ تو نصیب نہیں ہو سکتا جو درجہ آپ کا ہوگا اور جب ہم اس درجہ میں نہ پہنچ سکیں گے تو آپ کے دیدار سے محروم رہیں گے اور جب آپ کا دیدار نصیب نہ ہوگا تو ہم جنت کو لیکر کیا کریں گے حضور نے پتھر سے سکوت فرمایا آخر وحی نازل ہوئی کہ من یطعم اللہ ورسولہ فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم الایہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اون کی تسلی فرمائی (الضاحۃ ۱۳)

(۴) مثال - انبیاء علیہم السلام کو جو توجہ الی الخلق ہوتی ہے وہ چونکہ باخدا

خداوندی ہے لہذا اس امثال کی وجہ سے اس توجہ الی الخلق میں خود توجہ الی اللہ موجود ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام امت کی طرف جو متوجہ ہوتے ہیں اور اون کو پیغام پہنچاتے ہیں سو اسی لئے کہ اس توجہ و تبلیغ کا ان کو حکم ہے اور اس کا امثال اُن پر واجب ہے حضرات انبیاء کی اس توجہ الی الخلق کے ساتھ توجہ الی اللہ کی مثال یہ ہے کہ اگر تم کسی آئینہ کی طرف اس لئے متوجہ ہو کہ اس میں تمہارے محبوب کا عکس نظر آ رہا ہے جبکہ کسی وجہ سے خود اس کے عین کو نہ دیکھ سکو تو گویا ہر اُمتاری توجہ آئینہ کی طرف ہے لیکن عین یہ توجہ عین محبوب کی طرف توجہ ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے لئے تمام خلایق مَرآت ہیں جس کی طرف متوجہ ہونے سے مقصود ان کا عین توجہ الی الحق ہے پس ان کے لئے توجہ الی الحق سے مانع نہیں (الضاحۃ ۱۴)

(۵) مثال - قانون شامان میں تجارت اور زراعت سے بحث کی جاتی ہے مگر اس طرح کہ کوئی تجارت جائز ہے اور کوئی ناجائز ہے تاکہ امن قائم رہے یہ کسی قانون میں نہیں ہے کہ تجارت اس طرح کرنی چاہیئے اور نفع کی فلاں فلاں صورتیں ہیں اور اگر قانون کی کتاب میں ساری باتوں کا ہونا ضروری ہے تو بتلایئے قانون گورنمنٹ میں یہ سب چیزیں کہاں ہیں بس قرآن ہی ایک قانون ہے امن اور تجارت کا اور وہ بھی چاہتا ہے کہ دنیا میں امن قائم رہے اور آخرت میں نجات ہو۔ غرض قرآن ایک قانون ہے تو بڑے ظلم کی بات ہے کہ حکام ظاہری کے قانون میں

ان مسائل سائنس کو تلاش نہ کیا جائے اور خدا تعالیٰ کے قانون میں ان تمام باتوں کو تلاش کیا جائے
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قانون کی حقیقت کو سمجھے ہی نہیں (ضرورتہ العلم بالدين جلد ۳ وعظہ دوم)

(۶) حکایت ایک مرتبہ ایک انجنیر نے اور مجھ سے سوال کیا میں نے کہا کہ یہ
بلاغت کے متعلق ہے آپ اسکو نہ سمجھ سکیں گے کہنے لگے کہ واہ صاحب عالم وہ ہے
کہ ہر شخص کو اس کے فہم کے مطابق سمجھا دے میں نے کہا کہ بہتر مجھے آپ اقلیدس کے مقالہ
اول کے پانچویں شکل سمجھا دیجئے لیکن اس طرح کہ نہ تو اصول موضوعہ کا حوالہ ہو نہ علوم
متعارفہ کا واسطہ ہو اگر اس طرح سمجھانا ممکن ہے تو میں اس تصریح کے سننے کا بہت
زیادہ مشتاق ہوں اور اگر کہئے کہ اس طرح سمجھانا ممکن نہیں تو میں کہوں گا کہ عالم اقلیدس
وہی ہے جو ہر شخص کو اس کے فہم کے موافق سمجھا دے کہنے لگے تو اچھا ہم کو کیا کرنا
چاہیے میں نے کہا کہ اگر شوق ہے تو انجنیری کو طاق پر رکھئے اور ہمارے پاس آکر میزان
سے کتابیں شروع کیجئے جب اس مقام تک تعلیم پونے گی تو ہم بتلا میں گے کہنے لگے کہ
کیا ہم اب بڑے ہو کر پڑھنے بیٹھیں گے میں نے کہا کہ اگر تحقیق کا شوق ہے تو اسکی
تو یہی صورت ہے اور اگر یہ صورت منظور نہیں تو ہماری تقلید کیجئے اور جو کچھ ہم کہیں
اس کو مان لیجئے اور یہ بات ایسی بدیہی ہے کہ ہر شخص اسکو جانتا ہے اور رات دن اسی
کے موافق کارروائی ہوتی ہے مثلاً اگر ایک شخص بوڑھا آپ کے پاس بیٹل روپیہ ماہو
کی تنخواہ چھوڑ کر آیا اور سولہ دن کی تنخواہ کی مقدار آپ سے پوچھے اور آپ نے حساب کر کے
بتا دی تو اگر وہ یہ کہے کہ سولہ دن کی تنخواہ کی مقدار یہ کیونکر ہوگی تو آپ اسکو کیا جواب
دیں گے ظاہر ہے کہ یہی کہا جاوے گا کہ توفن حساب سے نا واقف ہے تیری سمجھ میں
یہ نہ آئیگا اور اگر تو سمجھنا چاہتا ہے تو ابتداء سے جمع تفریق ضرب تقسیم وغیرہ سیکھ
اس کے بعد اسکی وجہ دریافت کرنا اسپر اگر وہ کہے کہ کیا میں بوڑھا بچے میں حساب
سیکھوں گا تو آپ یہی جواب دیں گے کہ وہ سمجھنے کے لیے تو اسی کی ضرورت
ہے اگر اسکی ہمت نہیں تو جو کچھ ہم کہتے ہیں اسکو سچ سمجھو (ایضاً ص ۵۸)

(۷) حکایت ہمارے وطن میں ایک شاعر تھے ان کا انتقال ہو گیا ہے

اونہوں نے اپنا ایک دیوان مرتب کیا تھا نہایت ہی بیودہ اسمیں ردیف ضا و نہ متی لوگوں نے کہا کہ جناب اسمیں ردیف ضا و نہیں ہے کہنے لگے کہ دوسری کسی ردیف میں سے ایک غزل لیکر ہر شعر کے اخیر میں لفظ مقرر ض بڑھا دو اور ردیف ضا و میں لکھ دو۔ اب غور کیجئے کہ انکی اس حرکت کو کس نظر سے دیکھا جا رہا ہے کیا آپ لوگ یہ چاہتے ہیں کہ قرآن ہی ایسا ہی دیوان ہو کہ اسمیں تمام ردیفیں ہوں گو بے ربط ہوں قرآن لے صرف دو چیزوں کا اہتمام کیا ہے ایک امن عام کہ اس دنیا میں رہ کر یہ حالت ہو کہ ۴
کے رابا کے کار سے نہ باشد

دوسرے خدا تعالیٰ کی رضا جوئی ان دو امر کے سوا اگر کوئی تفسیر مسئلہ آگیا ہے وہ اس کے تابع ہو کر آیا ہے تو معلوم ہوا کہ قرآن میں اس کے سوا اور کوئی مسئلہ نہ ڈھونڈنا چاہیے علیٰ ہذا اگر حکایتیں قرآن میں ہیں تو وہ ہی انہیں کی خادم ہو کر ذکر کی گئی ہیں (ایضاً ص ۱۵۸)
(۸) حکایت مجھے ایک بڑھیا کا واقعہ یاد آتا ہے کہ جب وہ حج کو گئی اور صفارہ کے درمیان سعی کرنے لگی تو دو تین پیرے کر کے مطوف سے کہنے لگی کہ اب تو مجھ سے نہیں ہو سکتے خدا کے لیے اب تو مجھے معاف کر دو تو جیسے وہ بڑھیا یہ سمجھتی تھی کہ مطوف معاف کر دینے سے معاف ہو جاویں گے اسی طرح یہ لوگ بھی سمجھے ہیں۔ کہ مولوی اپنی رائے سے مسائل بدل کر ہماری اغراض کو پورا کر سکتے ہیں (ایضاً ص ۱۵۸)

(۹) حکایت۔ ایک رئیس والی ملک کسی بڑے حاکم سے ملنے گئے یہ رئیس بہت دبلے ہوئے تھے اس حاکم نے پوچھا کہ آپ اس قدر دبلے کیوں ہو رہے ہیں اونہوں نے کہا کہ آجکل رمضان کا مہینہ ہے روزہ رکھنے کی وجہ سے ڈبلا ہو رہا ہوں کہنے لگا کہ آپ اپنے پاؤں سے کمیٹی کر اگر ان کو فردی کے مہینے میں کیوں نہیں کرا لیتے اونہوں نے کہا کہ جناب اس قسم کے اختیارات آپ ہی کی کمیٹی کو ہیں ہمارے علماء کی کمیٹی کو ایسے اختیارات نہیں ہیں۔ غرض پہلے تو غیر قومیں اس قسم کی درخواستیں پیش کرتی تھیں مگر افسوس اب سلمان ہی اس قسم کی درخواستیں پیش کرنے لگے ہیں۔ بلکہ یہاں تک ستم ہونے لگا ہے کہ لوگ درخواست گزار کر رہے دینے لگے ہیں کہ ضرور ایسا کرنا چاہیے۔ (ایضاً ص ۱۵۸)

(۱۰) حکایت - میں ایک مرتبہ لاہور گیا تو بہت خیر خواہان قوم نے یہ طے کیا کہ اس وقت سود کے مسئلہ پر گفتگو ہو جانی چاہیے چنانچہ اون کی خواہش پر گفتگو کی گئی۔ لیکن جلسہ گفتگو کا خاص تھا یعنی صرف علماء رہتے سب لوگ نہایت مشتاق تھے کہ دیکھنے کیا تجویز ہوتا ہے حالانکہ وہاں اس کے سوا کیا تجویز ہو سکتا تھا جو کہ تیرہ سو برس سے چلا آ رہا ہے اس واسطے کہ اہل علم میں سے کسی وہ ہمت ہو سکتی ہے جو کہ آج کل کے نوجوان ہمت کرتے ہیں۔ (ایضاً ص ۱۵)

(۱۱) حکایت ایک صاحب نے ایک سالہ میں حَرَمُ الزَّیْبَا میں یہ تحریف کی کہ ربوا کو بضم راکھا اور اسکے معنی اُچکنے کے لئے میں کہتا ہوں کہ اس سے سیدہ ہی بات تو یہ تھی کہ زنا ہی کہہ دیتے کیونکہ زنا عربی کا لفظ تو ہے رُبا تو عربی کا لغت ہی نہیں بلکہ ربو دن سے فارسی کا لغت ہے رہا رسم خط کا اشکال سو ر با بضم الراء بھی واو سے نہیں ہے اسکی ایسی مثال ہے کہ جیسے مشہور ہے کہ ایک شخص اپنی ماں کو کچھ نہ دیتا تھا اس نے جا کر ایک عالم سے شکایت کی اونہوں نے لڑکے کو بلا کر اس کا سبب پوچھا اس نے کہا کہ اگر قرآن شریف میں کہیں ماں کا حق نکل آئے تو میں ضرور دوں گا۔ کیونکہ یہ بالکل جاہل تھا۔ اس لئے اذکو فکر ہوئی کہ کوئی ایسی سبیل ہو کہ اسکی سمجھ میں بھی آجائے آخر کہنے لگے کہ تو کچھ قرآن ہی پڑھا ہے اس نے کہا کہ دو چار سورتیں پڑھیں ہیں کہنے لگے تَبَّتْ يَدَا ابْنِ لَهَبٍ پڑھی ہے اس نے کہا کہ ہاں جب اس نے تَبَّتْ پڑھی اور اس میں مَا كَسَبَ پڑھا تو کہنے لگے کہ دیکھ اس میں تو لکھا ہے کہ ماں کا سبب یعنی سب کچھ ماں ہی کا ہے تیرا کچھ ہی نہیں لڑکے نے کہا کہ مولوی صاحب اب دیا کروں گا تو اونہوں نے تو ایک ثابت شدہ مسئلہ کو اس جاہل کے ذہن نشین کرنے کے لیے محض ظرافت کے طور پر ایک اُردو کے جملہ کو قرآن کا جزو کہا تھا لیکن اس ظالم نے قرآن میں صریح تحریف کی کہ ربوا کو حلال کرنے کے لیے اس کی حرمت کو قرآن سے اڑانا چاہا۔ غرض ہر شخص تکرار اور احکام شریعت کے متعلق ایک نئی رائے اور تجویز رکھتا ہے (ایضاً ص ۲۰)

حَیَوَةُ الْمُسْلِمِ

چونکہ آج کل بوجہ بے علمی و بد عملی مسلمان پر عالم میں عموماً اور کشتور ہند میں خصوصاً مصیبتوں
 مصیبتیں اور بلاؤں پر بلائیں نازل ہوتی چلی جاتی ہیں لہذا حضرت
 حکیم الامتہ مدظلہم نے سونے کے پانی سے لکھنے کے قابل مضامین عالیہ
 قلمبند فرمائے ہیں جن کے مطالعہ سے عقائد کی درستی معاشرت میں
 آسانی طلب حق میں اتنی رونی معیشت میں سہولت۔ خدا و رسول کی
 محبت اہل و عیال کی خدمات کی رغبت مجاہدہ کا شوق گناہوں سے
 نفرت اور شریعت پر چلنے کا طریق حیوۃ طیبہ حاصل کرنے کے گز گویا تمام
 خوبیوں کا ایک خزانہ جمع فرما دیا ہے یہ ۱۰۴ صفحے کی کتاب ہے مگر
 دریا کو کوزہ میں بہا رہے اسکی تمام خوبیاں ناظرین "الہادی" پر
 بخوبی ظاہر ہیں۔ قیمت دس آنے

محمد عثمان تاجر کتب و دیگر سالہ الہادی یہ کلاں دہلی

فروض الاسلام حبیلیں فتوح اشام

اگر آپ خازنِ اسلام و عبادینِ امت کی اولوہِ سنہ و جانی جانشاری کے جرات آموز حالات معلوم کرنا چاہتے ہیں

اگر آپ کو مشہور و نامور سیکس لارلان اسلام حضرت ابو عبیدہ رحمہ بن سبراح و حضرت خالد بن ولید کی مدبرانہ شجاعت حکیمانہ سیاست کے حیرت انگیز کارنامے مدیکھنا مقصود ہیں

اگر آپ اسلام کے عروج و نزول کے صحیح اسباب و موم کے ان تمام طبع کاریوں کی حقیقت و واقعہ ہونا چاہتے ہیں جن سے مسلمان دہوکہ کھاکر منزل مقصود کے کوسوں دور ہوتے جاتے ہیں تو فیوض الاسلام ترجمہ جدیدہ فقہ المشام ملاحظہ فرمائیں صفحات (۸۱۲) صفحات

قیمت تین روپے چار آنے محصول ڈاک گیارہ آنے۔

صلنے کا پتہ
محمد عثمان تاجر کتب دریمہ کلاں دہلی

ملاحظیات حزمیند الجیب

حضرت حلیہ الامدہ مدظلہ کے ۱۲۵ ملاحظیات کا مجموعہ جو طالبانِ دین کو عموماً و سائلکین کو خصوصاً نہایت مفید

ہیں اس کے مطالعہ سے عجیب و غریب حقیقت کا انکشاف

ہوتا ہے اس کا مطالعہ وہ کام دیتا ہے جو

پرسوں کے مطالعہ کے نہیں نکلتا گویا ایک شیخ طریقت کی صحبت کا فائدہ حاصل ہوتا

صفحات ۷۴۔ صفحات قیمت ۶
محمد عثمان تاجر کتب دریمہ کلاں دہلی

نہالِ سب فی ذکر الہی کھلہ اللہ علیہ

آقا زنا مدار جناب رسول امد علیہ وسلم کی سستند سوانح عمری۔ ابتدا یعنی صورتِ نور سے داخلِ جنّت تک کے نہایت صحیح روایات سے مستعد طرزِ ہام فہم اردو زبان میں شستہ فرمائی ہے۔ جایا شاعر شوقیہ سے زینت دی ہے وہی مبارک کتاب کے جسکے زانہ تالیف منقطع منقطع میں باہیل ہی گزری کرکت کتاب نہ ہوں محفوظ رہا اور بجز یہ سے ثابت ہو گیا ہے کہ زمانہ و بامیں اس کا مطالعہ و واقعہ بیاسات ہے جس مکان میں یہ روزانہ پڑھی جائے انشاء اللہ وہ مکان و صاحب محفوظ رہتا ہے۔ مزید برآں تو میں بار بار اضافہ جدیدہ کے ساتھ طبع ہونی ہے۔

قیمت ایک روپیہ آنے آنے (۸۰)
صلنے کا پتہ

محمد عثمان تاجر کتب دریمہ کلاں دہلی